

مكتبة
مركز

مكتبة

المملكة العربية السعودية
جامعة أم القرى بمكة المكرمة
قسم الدراسات العليا
شعبة الآداب - السنة

٧٠٠



٣٠١٠٢٠٠٠٠٠٧٠٠

الأسس

٢٦٩٧

العقديّة والتشريعيّة والأخلاقية
كما تصوّرهما سورة النجم

رسالة دكتوراه

إعداد الطالب: محمد حمزة حويه الموريثاني

تحت إشراف

الأستاذ الدكتور محمد أبو شهبة

١٩٨٣ م

-

١٤٠٣ هـ

"بسم الله الرحمن الرحيم"

(كلمة الشكر والتقدير)

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه أجمعين . . أما بعد . . .

فانه اعترافا بالفضل والاحسان لاهله ، ولما ورد " من لم يشكر الناس
لم يشكر الله " (١) . أتقدم بجزيل الشكر والمرفان الى استاذى وشيخى
الدكتور / محمد محمد أبو شهبة ، الذى ما فتى يوجهنى ويرشدنى
بتوجيهاته القيمة ، ويذل كل صعب يواجهنى ، أثناء بحثى هذا
ويحطىنى من وقته ما لم أستحقه نظاما ، فى بيته ، وفى الحرم المكى ، وفى
أى وقت أقابله ، يفتح لى بيته ، ومكتبته ، بسعة صدر ، ومشاشة نفس ،
فقد وجدت فيه ، سعة الاطلاع ، وأخلاق العلماء ، وتوجيهه المريبين ،
فجزاه الله عنى أحسن الجزاء ، وأمد فى عمره ، وختم لنا وله بالحسن ،
انه على كل شىء قدير .

فالحق أن انجاز بحثى هذا بفضل الله عز وجل ، ثم بمساعدة
أستاذى .

كما أشكر وأقدر جامعة أم القرى مثلة فى معالى مديرتها الدكتور
راشد الراجح ، على ما أسداه لى من خدمات جليلة مثلة فى قبولى

(١) رواه الترمذى وحسنه عن أبى سعيد رفعه ، وأبو داود ، وابن حبان عن
أبى هريرة ، ورواه القضاى عن النعمان والديلى عن جابر ، وأبو
الدياوى طرقه فى جزء كشف الخفاء ومزيل الالباس عن ما أشتهر من
الاحاديث على السنة الناس ٣٧٨/٢ .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بالجامعة ، فجزاه الله عنى وعن طلبة العلم أحسن الجزاء ، وأمدده
بممنون من عنده ، وبارك فى جهوده المخلصة ، وأمد فى أيامه .

كما أخص بالشكر سعادة الدكتور / عباس حكيم عيد كلية
الشريعة والدراسات الإسلامية بجامعة أم القرى ، ذلك الشاب الطموح
الفيور على دينه ، أشكره على ما بذله لى من مساعدة جلية فى قبوله
بالجامعة ، أرجو الله أن يجزيه عنى أحسن الجزاء .

كما أنى أقدم الشكر لسعادة وكيل الدراسات الإسلامية
الدكتور / عويد بن عائد الطرفى ، صاحب الاخلاق الحميدة على
ما بذله لى من خدمات جلية ، فالله يجزيه عنى أحسن الجزاء .
كما أنى أشكر كلا من رئيس الدراسات العليا الشريعة فضيلة الشيخ
سيد سابق ، فقد استفدت من كتبه أثناء بحثى .

وسعادة وكيل عيد كلية الشريعة الدكتور : حمزه القمير ، على
ما وجدت فيه من سمة صدر ، وأخلاق عالية ، أثناء مراجعتى له .
كما أشكر جميع المسئولين بالجامعة ، اداريين ، وغير اداريين .
كما أشكر مدير ادارة الدراسات العليا ، الاستاذ / حسين مكساوى .
فجزى الله الجميع عنى خيرا .

محمد عمر حويه الموريتانى

١٤٠٣/٧/١ هـ

" المقدمة "

بسم الله الرحمن الرحيم والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

أما بعد .. فاني أحمد الله على جزيل نواله ، وأصلى وأسلم على سيدنا محمد وآله ، أحمد ، سبحانه على نعمائه التي لا تحصى ، وأشكره على آلائه التي تترى ، هذا وانه لما أنعم الله على بالالتحاق بالدراسات العليا بجامعة أم القرى فرع الكتاب والسنة ، ودرست فيها سنتين منهجيتين بهذا القسم على أيدي أساتذة كرام علماء ، عز وجودهم في هذا المصمر ولما انتهيت من السنتين المنهجيتين ، اخترت موضوعا لرسالة الماجستير وكان بعنوان " الخصر في ضوء الكتاب والسنة " ، وقد شجعتني أستاذتي الشرف على رسالتي آنذاك ، كما أنه والله الحمد هو الشرف على رسالتي هذه ، ذلكم هو الاستاذ الدكتور / محمد محمد أبو شهباسة ، وقد كان موضوع الماجستير ذا شقين ، الآيات التي ورد ذكر الخصر فيها ، وهذا موضوع تفسير ، والشق الآخر الاحاديث التي تحدثت عن الخصر ، وقد تكلمت عليها من حيث الصحة والحسن وغير ذلك ، وقد نجحت فيها بفضل الله عز وجل بالامتيياز .

ومعد ذلك أتمن الله على بالالتحاق بقسم الدكتوراه بجامعة أم القرى فأجبت أن يكون موضوع رسالة الدكتوراه في التفسير فقط .

ومعد الطالعة والبحث الجاد ، رأيت أن سورة " النجم " تصلح
أن تكون موضوعا لبحث الدكتوراه ، لما فيها من مباحث قيمة ، حرية بـسـان
يبخشاها التخصصون ، ويخلصوا منها بنتائج ، مثل قصة الفرائيق ، والرومية
واجتهاد النبي صلى الله عليه وسلم - ، والاسراء ، والتحقيق في عالم الملائكة
ذلك العالم المختار ، وهل سجد الرسول في هذه السورة ، وهل
نسخ ذلك أم لا ، وما دعوى من ترك السجود فيها ، وغير ذلك ممن
الابحاث التي اشتملت عليها هذه السورة ، فلما عرضت الأمر على أستاذي
وشهخي الدكتور / محمد محمد أبو شهبه ، رأى الموضوع صالحا للبحث
وشجمني عليه ، فاستمعت بالله ، وجعلته موضوع رسالتي لبحث الدكتوراه
تحت عنوان " الأسس المقيدية والتشريحية والاخلاقية كما تصورهما سورة
النجم " .

أرجو أن أكون بهذا الموضوع قد ساهمت في المكتبة الاسلامية
بلبنة كان محلها فارغا ، كما أرجوه سبحانه وتعالى أن يكون في موضوعي
ذلك عن الرسول - صلى الله عليه وسلم - ، وعن سنته العظيمة ، وأن يكون
فيه حثا للمسلمين على التمسك بالسنة ، ونهضا للخرافات والبدع ، انسه
ولي ذلك والقادر عليه .

وقد جعلت لتفسير السورة (بابا) قسمت السورة فيه الى ثلاثة

عشر مقطعا ، ثم ختمت البحث بخاتمة ، فالى الباب ..

الباب : وجملته لتفسير السورة ، وقد قسمت السورة السرى

ثلاثة عشر مقطعا :

(١) المقطع الاول : من قوله : " والنجم اذا هوى " الى قوله : " وهو بالافق الاعلى " .

بعد التفسير التفصيلى للايات ، والمعنى الاجمالى للايات

بحضت الامور التالية :

— القسم . وهل يجوز القسم بخير الله ، والمعانى التى تأتى لها الواو فى اللفظة المربية ، واذا اجتمع الشرط والقسم أيهما يقدم ، وهل ينمقد اليمين بخير الله .

— المعانى التى يأتى لها النجم ، وتحقيق المراد به فى هذه الائمة ، والمعانى التى يأتى لها الضلال فى اللفظة المربية .

— وهل يجوز للنبي — صلى الله عليه وسلم — أن يجتهد أم لا ؟ وما هو الاجتهاد ، وما شروط المجتهد يمين موجزة .

— أقسام الوحي ، والقرآن من أى قسم منها ، وما يدل على ثبوت الوحي علميا .

(٢) المقطع الثانى : من قوله : " ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى " الى قوله : " أفتمارونه على ما يسرى " .

— وحقت هنا معنى الذى " دنا فتدلى " وأنه جبريل عليه السلام .
— ومعنى " قاب قوسين أو أدنى " ، والتحقيق فى معنى " فأوحى الى عبده ما أوحى " .

(٣) المقطع الثالث : من قوله تعالى : " ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة

الضنحى " الى قوله " لقد رأى من آيات ربه الكبرى " .

— بعد التفسير التفصيلى للآيات ، والمعنى الاجمالى لها —

بحث : الاسراء والمعراج بحثا موجزا ، وهل كان بالجسد والروح

مما ، أم بالروح فقط ، وهل كان يقظة أم نياما .

— كما بحث هنا الرومية ، وتعرضت للرومية عند أهل السنة ،

وعند غيرهم ، والتحقيق فى الذى رأى رسول الله — صلى الله عليه وسلم —

ليلة المعراج ، وأنه جبريل — عليه السلام — وأن الله لا يرى فى الدنيا

على التحقيق ، وان المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة ، بخلاف

الكافرين .

(٤) المقطع الرابع : من قوله تعالى " أفرايتم اللات والعزى " الى

قوله : " تلك اذا قسمة ضيمزى " .

— بعد التفسير التفصيلى ، والمعنى الاجمالى للآيات

تكلمت عن قصة الفرائيق ، وبينت بطلانها بالادلة من الكتاب

والسنة ، وأقوال العلماء ، كما قدمت لها بكلام موجز عن عصمة

الانبياء .

(٥) المقطع الخامس : من قوله تعالى : " ان هى الا أسماء سميتموها أنتسم

واباؤكم " الى قوله : " من سلطان " .

بعد التفسير التفصيلى ، بينت المعنى الاجمالى للآيات ، وبينت فيه

فساد عقولهم ، وأنهم لا يسبرون على منهج صحيح عند العقلاء .

(٦) المقطع السادس: من قوله تعالى: "ان يتبعون الا الظن وما تهوى

الانفس" الى قوله: "فلله الاخيرة والاولى".

— بحث في هذا المقطع ، التفسير التفصيلي للايات ، وبينت فيه

معنى الظن والوهم والشك عند الاصوليين ، والنكتة في الالتفات

الى الفبيسة في يتبعون ، وأوجه القراءة فيها ، ثم فسرت

الايات تفسيراً اجمالياً .

(٧) المقطع السابع: من قوله تعالى: "وكم من ملك في السموات لا تغنى

شفاعتهم شيئاً" الى قوله: "ويرضى".

— وبعد التفسير التفصيلي للايات ، والمعنى الاجمالى لها

بحث في عالم الملائكة ، مبيناً تعريفهم ، وأنهم حقيقة موجودون

أجسام نورانية ، خلقوا من النور ، لا يحصون الله ما أمرهم ، ويفعلون

ما يؤمرون ، وبينت ما يدل على كثرتهم ، وأنهم يدبرون أمر السموات

والارض . بأمر الله عز وجل ، وهل الافضل هم أم الانبياء ؟

وأخلص الى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - هو أفضل الخلق

لحديث ذكره الحاكم .

— كما بحث هنا أقسام الشفاعة ، وبينت أنواعها ، وأنها واقعة

يوم القيامة لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - يشفع الشفاعة الكبرى

لفصل القضاء حين يتأخر عنها أولوا العزم من الرسل ، كما بينت أنه

لا يشفع الا بعد أن يأذن الله له ، ويرضى الشافعة لمن يشفع له ، وأن

الكافر لا حظ له فيها .

(٨) المقطع الثامن : من قوله تعالى : " ان الذين لا يؤمنون بالآخرة
ليسمون الملائكة تسمية الانثى " الى قوله : " وهو أعلم بمن
اهتدى " .

— بعد أن بينت في التفسير التفصيلي للآيات بيان بطلان خرافتهم
من تسمية الملائكة تسمية الانثى ، وأنه لا علم عندهم يعتمدون عليه ،
وبعد المعنى الاجمالي للآيات أفردت الظن ببحث موجز ، بينت فيه
الآيات الدالة على ذم الظن مطلقا ، كما ذكرت أن بعض العلماء
يمرر أنه ينقسم الى أقسام ، وأنه لا يدخل في المعتقدات ، وإنما
يكتفى في المعاملات بخالف الظن .

(٩) المقطع التاسع : من قوله تعالى : " ولله ما في السموات وما في الأرض
ليجزى الذين أساءوا بما عملوا " الى قوله : " هو أعلم بمن اتقى " .
— بينت في التفسير التفصيلي للآيات معنى اللطم ، وبينت الخلاف
في الا هل الاستثناء متصل أم لا ؟ وما هي كبائر الاثم والفواحش
وأنه لا ينبغي لمن سمى أخلاقه أن يزكى نفسه ، فالله أعلم بالمتقنين ،
وبعد المعنى الاجمالي للآيات أفردت الكبيرة ببحث ، بينت فيه
الخلاف في عدد الكبائر ، وما هو الفرق بينها وبين الصغيرة ، وأن
التحقيق انقسام المعاصي الى كبائر وصغائر ، وأن الكبائر تتفاوت في
أنفسها ، كما ذكر العلماء .

(١٠) المقطع العاشر : من قوله تعالى : " أفرايت الذي تولى وأعطى قليلاً

وأكدى " الى قوله : " ثم يجزاه الجزاء الاوفى " .

— بحث في التفسير التفصيلي للآيات : من الذي تولى : ورددت قول

من قال : انه عثمان — رضى الله عنه — . ثم بينت ان قوله تعالى :

" وان ليس للانسان الا ما سمى " ، انها قاضدة المجازات : فلا يجد

الانسان الا ما عمل ، كما أنه لا يحمل اثم غيره .

— ثم ذكرت ان بعض العلماء استنبط من قوله تعالى : " وان ليس

للانسان الا ما سمى " أن القرآن لا يصل للميت ، وعلى القول بأنه

يصل ، فلا ينهى أن يكون بأجرة : فاذا كان بها ، فلا ثواب له

كما اختاره بعضهم ، ثم خلصت الى المعنى الاجمالى للآيات .

(١١) المقطع الحادى عشر : من قوله تعالى : " وأنه هو أضحك وأبكى "

الى قوله : " وأن عليه النشأة الاخرى " .

— بحث في التفسير التفصيلي معنى " أضحك وأبكى " . وممضى

الموت والحياة ، وسرهما ، والسر في كونه لم يأت بضمير الفصل في قوله

" وأنه خلق الزوجين الذكر والانثى " . وبينت بطلان مذهب المعتزلة

في كونه تعالى تجب عليه النشأة الاخرى . تعالى الله عن ذلك علواً

كبيرا . ثم ذكرت المعنى الاجمالى للآيات .

(١٢) المقطع الثانى عشر : من قوله تعالى : " وأنه هو أغنى وأقنى " ، وأنه

هو رب السمى " الى قوله : " فبئى آلاء ربك تتماهى " .

— بحث خلال التفسير التفصيلي للآيات معنى أغنى وأقنى ، والمراد
بالقصرى " على التحقيق ، والسرفى التخصيص عليها ، وأوجه القراءة
فى عاد الأولى ، ثم ذكرت الآيات التى بينت ما أهلك به قوم نوح ، كما
ذكرت وجه كونهم كانوا أشد ، وأظلم ، وأطفى ، من غيرهم ، ثم
ذكرت المعنى الاجمالى للآيات .

(١٣) المقطع الثالث عشر : من قوله تعالى : " هذا نذير من النذر
الأولى " الى " آخر السورة " .

— بحث فى التفسير التفصيلي للآيات ، المراد بالنذير هنا ، ومعنى
الأؤفة ، ومعنى السجود فى اللفظة ، ثم ذكرت المعنى الاجمالى
للآيات .

— ثم تكلمت على السجود فى السورة ، وذكرت حجة الجمهور فى
السجود فيها ، وحجة مالك فى عدم السجود فيها ، وناقضت أدلة
المالكية ، ثم بينت أن الراجح عندى هو السجود ، ثم ذكرت حكم
سجود التلاوة ، وبينت أنه سنة عند الجمهور خلافا لآبى حنيفة ،
وناقضت أدلة آبى حنيفة ، ورجحت حجة الجمهور .

— ثم بحث حكم الساجد من حيث اشتراط الطهارة وستر المسورة
واستقبال القبلة ، كما ذكرت أن المستمع ، ان كان التالى : من تصح
به الامامة ، وسجد أنه يسجد ، وذكرت أنه يكبر لسجود التلاوة عند
الخفض والرفع ، بلا احرام زائد على تكبير الخفض ، وبلا سلام ، كما



ذكرت أن التالي يسجدها ، في كل وقت ■ وهذا قول الشافعي ، وقيل ما لم يسفر الصبح ، أو تصغر الشمس ، كما ذكرت أنه يسن للساجد الدعاء فيها وذكر في ذلك حديثين ، أحدهما في صحيح مسلم ، والثاني في الترمذي وابن ماجه ■ ثم ختمت هذا البحث بذكر آيات السجود في القرآن ، ذكرت أقص حد لها ■ وهو خمس عشرة آية ■ ذكرتها مرتبة متتالية للقائده .

ثم اعلم أيها القارئ الكريم أني لم أترك شيئا من الاعراب ذكره المفسرون الا وبينته في علس .

وكذلك لم أترك آية أو كلمة ذكر المفسرون فيها أوجه قراءة الا وبينت ذلك .

أما ما ورد في أثناء البحث من الاحاديث ، فحاولت أن أخرج الكثير منه ■ وان كان قد بقي على البعض نظرا لضيق الوقت بالنسبة لي ■ وأما الحكم على الحديث فلم أقمله الا في قليل ■ مع أني رأيت بعض العلماء وهو ابن الصلاح في المقدمة لا يرى أن يحكم الناس اليوم على الاحاديث حيث قال :

" اذا وجدنا فيما يروى من أجزاء الحديث وغيرها حديثا صحيح الاسناد ولم نجده في أحد الصحيحين ، ولا مخصوصا على صحته في شيء من مصنفات أئمة الحديث المعتمدين ■ المشهوره ■ فانا لا نتجاسر على جزم الحكم بصحته ■ فقد تمذر في هذه الاعصار الاستقلال بادراك الصحيح بمجرد اعتبار الاسانيد

لأنه ما من اسناد من ذلك الا وتجدد في رجاله من اعتمد في روايته على ما في كتابه
عديدا عما يشترط في الصحيح من الحفظ والضبط والاتقان ■ قال الامر اذا نسي
معرفة الصحيح والحسن الى الاعتماد على ما نص أئمة الحديث في تصانيفهم
المعتمدة المشهورة التي يؤمن فيها - لشهرتها - من التفسير والتحريف (١) .

ثم ختمت البحث بخاتمة ، أوجزت فيها بعض النتائج التي توصلت اليها
من خلال البحث ، واقترحت فيها اقتراحين ■

هذا وقد قال بعض (٢) العلماء ينبغي لكل مؤلف كتابا في فن

قد سبق اليه أن لا يخلو كتابه من خمس فوائد :

- ١ - استتباط شيء كان مفضلا .
- ٢ - أو جمعه ان كان متفرقا .
- ٣ - أو شرحه ان كان غامضا .
- ٤ - أو حسن نظم وتأليف .
- ٥ - أو اسقاط حشو وتطويل .

وأرجو أن لا تخلو رسالتي عن هذه الفوائد كلها أو بعضها ■

وزللي فيما أقول ان تـ ... فاني أطلب منك المـ ذره
فقد يصاب دارع في النحر ... ويفرق الفائن وسط البحر
وقد هفا في العلم من فيه رسخ ... وقل ما ينجو مؤلف من الخ
اعلم اذا علمت ذا أن الزلل ... من عليه الجهل مستول جليل
وحيث ما حججتنى بالحق ... حتى كأنى عادم للنطق
فحججتي عفوك عن زلاتي ... وليس لي من حجة الاتي

(١) مقدمة ابن الصلاح ١٢/١ - ١٣ تحقيق نور الدين العترة الناشر المنكاني .

(٢) لباب التأويل في معاني التنزيل

الباب

هذا أو أن الشروع في تفسير السورة ، سورة " النجم " .

المقطع الأول من السورة : قال تعالى : " والنجم إذا هوى ما ضل صاحبكم

وما غوى وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى علمه شديد

القوى ذو مرة فاستوى وهو بالأفق الأعلى " .

=====

وأبحث تحت هذا المقطع الموضوعات التالية ، بعد التفسير

التفصيلي للآيات :

(١) المراد بالنجم .

(٢) الضلال .

(٣) هل يجوز القسم من المخلوقات بخير الله .

(٤) المعاني التي تأتي لها الواو ، وإذا اجتمع الشرط والقسم أيهما يقدم .

(٥) هل يجتهد النبي - صلى الله عليه وسلم - وما هو الاجتهاد

لفئة وشرعا ، وما شروط المجتهد .

(٦) الوحي لفئة وشرعا ، وكم أقسامه ، والأدلة العقلية للوحي .

مناسبة السورة لما قبلها :

ظاهرة جدا لأنه قال قبلها : " أم يقولون تقوله " (١) . أي اختلق

القرآن ونسبوه إلى الشعر ، وقالوا : هو كاهن ، ومجنون ، فأقسم تعالى

(١) سورة الطور الآية : ٣٣ .

أنه — صلى الله عليه وسلم — ما ضل ، وأن ما يأتي به هو وحى من الله (١) .
 وقيل وجه المناسبة أنه قال تعالى في آخر تلك السورة " وادبار النجوم " (٢) .
 وقال في أول هذه السورة " والنجم " (٣) .

سبب نزول الايات :

قول المشركين : ان محمداً — صلى الله عليه وسلم — يخلق القرآن (٤) .
 هذه السورة احدى وستون آية ، وقيل : انها اثنتان وستون آية (٥) . وعلى
 الصحيح من قول الجمهور (٦) ، أنها مكية كلها ، وروى عن ابن عباس
 وعكرمة القول : بأن آية " الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش " مدنية
 وهناك قول آخر : ان السورة مدنية كلها ، ولكن هذا القول ضعيف .
 ليس عليه دليل ، والراجع الاول .
 وأخرج البخارى ومسلم (٧) من حديث ابن مسعود قال : أول سورة
 أنزلت فيها سجدة ، والنجم ، فسجد رسول الله — صلى الله عليه وسلم — وسجد
 الناس كلهم الا رجلاً رأيته أخذ كفاً من تراب فسجد عليه ، فرأيت به بعد ذلك
 قتل كافراً ، وعن ابن مسعود : أول سورة استعلن بها رسول الله — صلى الله
 عليه وسلم — يقرؤها " والنجم " .

-
- (١) البحر المحيط ١٥٧/٨ ، الدر اللقيط من البحر المحيط ١٥٥/٨ .
 - (٢) سورة الطور الآية : ٤٩ .
 - (٣) الفتوحات الالهية ٢٢٢/٤ سليمان الجمل .
 - (٤) الدر اللقيط ، المصدر السابق ١٥٥/٨ .
 - (٥) حروفها ألف وأربعمئة وخمسة ، وكلماتها ثلاثمئة وستون . تفسير
 النيسابورى بهامش الطبرى ٢٦/٢٧ . وتفسير الخازن ٢١٢/٦ .
 - (٦) البحر المحيط ١٥٧/٨ ، القرطبي ٨١/١٧ .
 - (٧) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ٢٠٧/٣ .

التفسير التفصيلي للآيات

أظهر الأقوال القول بأن المراد " بالنجم " جنس النجم المعروف
فإن أصله اسم جنس لكل كوكب ، وعلى القول بالتحيين ، فالأظهر القول
بأنه الشريفا ، ومنه قول الشاعر :

أقول والنجم قد مالت أواخره . . . إلى المغيب تثبت نظرة حمار (١)

ووراء هذين القولين ، القول بأن المراد به ، المقدار النازل من القرآن
وفى الأقسام بذلك على نزاهته - عليه الصلاة والسلام - عن شائبة الضلال
والفوايسة من البراعة البديعة ، وحسن الموقع ما لا غاية وراءه (٢) .

قوله تعالى : " إذا هوى " أى إذا انصب ذكره ابن جرير الطبري
فى تفسيره عن ابن عباس ، أو انتشر ، ومعنى هوىه سقوطه من علوه
يقال : هوى النجم يهوى هويها إذا سقط من علو إلى أسفل .
ويقال : هوى يهوى هويها مثل مضى مضى مضيا ، قال
الشاعر (٣) :

فشج (٤) بها الاماعز وهى تهوى . . . هوى الدلو أسلمها الرشاء

(١) الشاعر : نابغة ذبيان ، أضواء البيان ٦٩٩/٢ .

(٢) روح المعاني للالوسى ٤٥/٢٧ .

(٣) الشاعر : زهير .

(٤) بمعنى : علا يصف عيرا بأنه يحملو بأنته الاماعز ، وهى حزون الارض التى

يكثرفيها الحصى . القرطبي ٨٣/١٧ .

وقال آخر (١) :

بينما نحن بالبالك فالقيا . . ع سراعا والميس تهوى هوييا
 خطرت خطرة على القلب من ذكرا . . ك وهنا فما استطعت مضيا
 قلت لبيك اذ دعاني لك الم . . وق وللحادييين حش الطيا
 الاصمى . هوى بالفتح يهوى هويا . أى سقط الى أسفل .
 قال وكذلك انهوى فى السير . اذا مضى فيه . وهوى وانهوى فيه
 لفتان بمعنى وقد جمعا فى قول الشاعر (٢) :
 وكم منزل لولاي طحت كما هوى . . بأجرامه من قلة النيق (٣) منهوى
 ويقال فى الحب : هوى - بالكسر - يهوى هوى اذا أحب (٤) .
 وفى القاموس (٥) : وهويا - بالفتح والضم - وهويانا سقط من أعلى
 الى أسفل كانهوى . والرجل هوى - بالضم - صعد وارتفع . أو الهوى
 - بالفتح - للاصماد . والهوى - بالضم - للانحدار . وهويه كرضيه
 هوى فهو هوأجه .

-
- (١) قائله : أبو بكر بن عبد الرحمن بن المسور بن مخومة . كان متوجها
 الى الشام . وكان شغوفاً بزوجته . فذكرها فقال الابيات ورجع .
 نفس المصدر ٨٣/١٧ - ٨٤ .
- (٢) الشاعر : يزيد بن الحكم الثقفى .
- (٣) وقلة كل شئ . أعلاه . والنيق - بالكسر - أرفع موضع فى الجبل .
- (٤) القرطبي . الجامع لاحكام القرآن ٨٣/١٧ - ٨٤ . فتح البيان ١٥٨/٩ .
- (٥) القاموس ٤٠٧/٤ .

قال في روح المعاني (١) : هوى - بمعنى غرب - وقيل طلع ، يقال :

هوى يهوى ، كرمى يرمى ، هوبا - بالفتح - في السقوط ، والفروب
لمشابهته له . وهوبا - بالضم - للعلو والطلوع . وقيل الهوى - بالفتح -
للانحدار ، والهوى - بالضم - للانحدار ، وقيل الهوى - بالفتح -
والضم - السقوط . ويقال : أهوى بمعنى هوى . وفرق بعض اللغويين
بينهما . بأن هوى اذا انقض لغير صيد . وأهوى اذا انقض له .

(٢) قال الالوسي : اختلف في متعلق اذا - هوى - :

(١) قيل العامل فيه ما تعلق به الواو . ويشكل عليه أنه كيف يعمل فعل الحال

في المستقبل ، لان معناه أقسم الان . لا أقسم بعد هذا .

(٢) وقيل العامل فيه مصدر محذوف تقديره ، وهوى النجوم اذا هوى ،

قال : والوجه أنه متعلق بأقسم ، وقد انسلخ عنه معنى الاستقبال ،

وصار للوقت المجرد . لان اخبار الله تعالى بالتوقع ، يقام مقام

الاخبار بالواقع ، اذ لا خلاف فيه . فيجوز المستقبل مجرى المحقق

الماضي . أقول : وهذا اختيار جيد .

الاعراب :

اذا : ظرف زمان . والعامل فيه محذوف تقديره كائن اذا هوى .

وكائنا منصوب على الحال . وقيل العامل فيه فعل القسم المقدر .

(١) روح المعاني للالوسي ٤٤/٢٢ .

(٢) المرجع السابق ٤٥/٢٢ - ٤٦ .

والمعنى : أقسم تعالى بالنجم حال هويته (١) .

القرارة :

(١) قرأ ابن كثير وعاصم وابن عامر هذه السورة كلها بفتح أو أخسر آياتها .

(٢) وقرأ أبو عمرو ونافع بين الفتح والكسر .

(٣) وقرأ حمزة والكسائي ذلك كله بالامالة (٢) .

(١) الدر اللقيط من البحر المحيط ، المصدر السابق ١٥٥/٨ .

فتح القدير للشوكاني ١٠٥/٥ .

(٢) زاد المسير في علم التفسير ٦٣/٨ .

(تنبيه)

من : ما الفائدة في تقييد القسم بالنجم في حال هويته خاصة ؟

قال صاحب الفخر الرازي : تقول : النجم اذا كان في وسط

السما * يكون بعيدا عن الارض * لا يهتدى به السارى * لانه لا يعلم

به المشرق من المغرب * ولا الجنوب من الشمال * فاذا زال تبيين

بزواله جانب المغرب من المشرق * والجانب من الشمال * كذلك

النبى - صلى الله عليه وسلم - خفض جناحه للمؤمنين * وكان على

خلق عظيم * كما قال تعالى : " وانك لعلى خلق عظيم " (١) .

وكما قال تعالى : " فيما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا

غليظ القلب لانفضوا من حولك " (٢) .

فان قيل الاهتداء بالنجم اذا كان على أفق المشرق كالاhtداء

به اذا كان على أفق المغرب * فلم يبين ما ذكرت جوابا عن السؤال .

قال تقول : الاهتداء بالنجم وهو مائل الى المغرب أكثر لانه

يهتدى في الطريقين ، الدينوى ، والدينى .

أما الدينوى * فلما ذكرنا .

وأما الدينى * فكما قال الخليل : " لا أحب الآفلين " (٣) . كما

أن فيه لطيفة * وهى أن الله لما أقسم بالنجم شرفه وعظمه * وكان

(١) سورة القلم الآية : ٤ .

(٢) سورة آل عمران الآية : ١٥٩ .

(٣) سورة الانعام الآية : ٧٦ .

من المشركين من يعبد ، ففقرن بتعظيمه وصفا يدل على أنه لم يبلغ
درجة العباد ، فانه هار وأقل (١) .

وقوله تعالى : " ما ضل صاحبكم وما غوى " هذا جواب القسم
أى ما ضل محمد - صلى الله عليه وسلم - عن الحق ، وما حاد عنه ، ولا عدل
والفسى ضد الرشيد ، أى ما صار غاويا ، ولا تكلم بالباطل ، وقيل ما خاب
فيما طلب ، والفسى الخيبة .
قال الشاعر (٢) :

فمن يلقى خيرا يحمد الناس أمره . . . ومن يخطو لا يمد على الفى لائما
أى من خاب فى طلبه لامته الناس ، وبين الضلال والفسى التباين
الكلى ، فان الضلال فعل المعاصى ، والفسى هو الجهل المركب .

ويتقدير اتحادهما يكون ذلك من باب التأكيد باللفظ المخالف ، مع
اتحاد المعنى ، والاول أولى ، قيل وهو من عطف الخاص على العام للاهتمام
بشأن الاعتقاد ، وايضا حقه أن الجهل قد يكون من كون الانسان غير معتقد
لا صالحا ولا فاسدا ، وقد يكون من اعتقاد شىء فاسد ، وهذا الثانى يقال
له : غى (٣) .

(١) من مفاتيح الغيب المشتهر بالتفسير الكبير ٦٩٧/٧ - ٦٩٨ .

(٢) قائله : المرقش .

(٣) القرطبي ٨٤/١٧ ، فتح البيان الصدر السابق ١٥٨/٩ - ١٥٩ .

الفتوحات الالهية الصدر السابق ٢٢٣/٤ .

قال فى القاموس : غوى يغوى غيا ، وغوى غواية ، ولا يكسر

فهو غاو وغوى وغيان : ضل .

ويقال : غواه غيره ، وأغواه ، وغواه (١) .

هذا وفى التعبير بقوله : " صاحبكم " تنبيه على أنهم المظلمون على

حقيقة حاله ، وعبر بالصحة لأنها مع كونها أدل على القصد مرغمة لهم

فيه . ومقبلة بهم . ومقبحة عليهم اتهامه فى انذاره ، وهم يعرفون طهارة

شمائله ، والخطاب لقريش (٢) .

قال صاحب الفخر الرازى (٣) : أكثر المفسرين لم يفرقوا بين الضلال

والفسى ، والذي قاله بعضهم عند محاولة الفرق أن الضلال فى مقابلة

الهدى . والفسى فى مقابلة الرشد .

قال تعالى : " وان يروا سبيل الرشد لا يتخذوه سبيلا وان يمسروا

سبيل الفسى يتخذوه سبيلا " (٤) .

وقال تعالى : " قد تبين الرشد من الفسى " (٥) .

وتحقيق القول فيه أن الضلال أعم استمالة فى الموضع ، تقول : ضل

بحيرى ورحلى ، ولا تقول : غوى ، فالمراد من الضلال أن لا يجد السالك

(١) القاموس ٣٧٤/٤

(٢) فتح البيان ١٥٩/٩

(٣) مفاتيح الفيب ٦٩٨/٧

(٤) سورة الاعراف الآية :

(٥) سورة البقرة الآية : ٢٥٦ .

الى مقصده طريقاً أصلاً ، والفرايسة أن لا يكون له طريق الى المقصد مستقيماً
يد لك على هذا أنك تقول للمؤمن الذى ليس على طريق السداد أنه سفيه
غير رشيد • ولا تقول : انه ضال ، والضال كالكافر ، والفاسق كالفسق ،
فكأنه تعالى قال : ما ضل ، أى ما كفر ، ولا أقبل من ذلك فما فسق قال (١) :
ويؤيد ما ذكرنا قوله تعالى : " فان أنستم منهم رشداً " (٢) .

وقال فى أضواء البيان (٣) : الضلال يقع من الجهل بالحق ، والنفس
هو العدول عن الحق • مع معرفته • أى ما جهل الحق ، وما عدل عنه
بل هو عالم متبع له .

قال ابن كثير (٤) : هذا هو القسم عليه وهو الشهادة للرسول
— صلى الله عليه وسلم — بأنه راشد • تابع للحق ، ليس بضال • وهو الجاهل
الذى يسلك على غير طريق بخير علم ، والفاسق هو العالم بالحق الصادق
عنه قصدا الى غيره ، فنزله الله رسوله وشرعه عن مشابهة أهل الضلال ،
كالنصارى ، وطرائق اليهود ، وهى علم الشىء وكتمانه • والمصل بخلافه •
بل هو صلاة الله وسلامه عليه • وما بحثه الله به من الشرع العظيم فى غاية
الاستقامة والاعتدال والسداد ، وما تضافته هذه الآية الكريمة من كونها

(١) صاحب الفخر الرازى ٦٩٨/٧ •

(٢) سورة النساء الآية : ٦ •

(٣) أضواء البيان فى إيضاح القرآن بالقرآن ٧٠١/٧ •

(٤) أبو القدا فى تفسيره ٢٤٦/٤ — ٢٤٧ •

— صلى الله عليه وسلم — على هدى مستقيم • جاء موضحا في آيات كثيرة من

كتاب الله كقوله تعالى : " فتوكل على الله انك على الحق المبين " (١) .

وقوله تعالى : " فلا ينازعك في الامر وادع الى ربك انك لعلى

هدى مستقيم " (٢) .

وقال تعالى : " وانك لتهدى الى صراط مستقيم " (٣) .

قوله تعالى : " وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى "

ما نافية : أى ما يصدر نطقه عن الهوى ، لا بقرآن ، ولا غيره ، فمعنى :

على بابها ، ومثل نطقه فعله — صلى الله عليه وسلم — .

وقال أبو عبيدة : ان عن بمعنى الباء ، أى بالهوى كقوله تعالى :

" فسأل به خبيرا " • أى فسأل عنه .

وقال قتادة : وما ينطق بالقرآن عن هواه .

وقال النحاس : قول قتادة أولس (٤) • قوله : " ان هو الا وحى

يوحى " (٥) قد يحتج بهذه الآية من لا يجوز لرسول الله — صلى الله عليه وسلم —

الاجتهاد في الحوادث • وفي الآية دلالة على أن السنة كالوحي المنزل في العمل .

(١) سورة النمل الآية : ٧٩ .

(٢) سورة الحج الآية : ٦٢ .

(٣) سورة الشورى الآية : ٥٢ .

(٤) تفسير القرطبي ٨٥/١٢ • وفتح البيان ١٥٩/٩ .

(٥) ان شئت أبدلت " ان هو الا وحى يوحى " من " ما ضل صاحبكم " • قال

ابن الانباري : وهذا غلط • لان " ان " الخفيفة لا تكون مبدلة من " ما "

بدليل أنك لا تقول : والله ما قمت ان أنا القاعد • القرطبي ٨٥/١٢ .

وقال ابن كثير (١) : أى ما يقول قولاً عن هوى وغرض • وانما يقول : ما أمر به ييلفه الى الناس كاملاً موفوراً من غير زيادة ولا نقصان •

روى الامام أحمد : حدثنا يزيد • حدثنا جرير بن عثمان عن عبد الرحمن بن ميسرة ، عن أبي أمامة أنه سمع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : ليدخل الجنة بشفاعة رجل ليس بنبي مثل الحسين - أو مثل أحد الحيين - ربيعة ومضر ، فقال رجل : يا رسول الله ! أو ما ربيعة من مضر ، قال انما أقول ما أقول •

وروى الامام أحمد أيضا : من حديث عبد الله بن عمرو قال : كنت أكتب كل شئ • أسمعه من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أريد حفظه ، فنهتني قريش فقالوا : انك تكتب كل شئ • أسمعه من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ورسول الله - صلى الله عليه وسلم - بشر يتكلم فى الفضيل ، فأمسكت عن الكتابة • فذكرت ذلك لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال : " اكتب فوالذى نفسى بيده ما خرج الا الحق " •

وأخرج ابن جرير (٢) عن قتادة فى قوله : " ما ينطق عن الهوى " قال : ما ينطق عن هواء ، ان هو الا وحى يوحى ، قال : يوحى الله الى جبريل ويوحى جبريل الى النبي - صلى الله عليه وسلم - •

(١) تفسير ابن كثير ٢٤٧/٤ •

(٢) تفسير ابن جرير ٢٤/٢٧ •

وأخرج ابن كثير عن أبي بكر البزار ■ عن أبي هريرة ■ عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : ما أخبرتكم أنه من عند الله فهو الذي لا شك فيه ■ ثم قال لا نعلمه ■ يروى الا من طريق أحمد بن منصور (١) .

وقيل في المعنى : أي ما هو الذي ينطق به الا وحى من الله يوحى به اليه ■ وقوله : " يوحى " صفة لوحى تفيد الاستمرار التجديدي ■ وتفيد نفى المجاز ■ أي هو وحى حقيقة لا مجرد التسمية (٢) . كما تقول : هذا قول يقال ■ وقيل تقديره : يوحى اليه ■ ففيه مزيد فائدة (٣) . وقيل ضمير " ينطق " للقرآن ■ فالآية كقوله تعالى : " هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق " (٤) وهذا خلاف الظاهر ■ وقيل : ما يصدر نطقه مطلقا عن هوى - كما تقدم - وهو عائد لما ينطق به مطلقا أيضا ■ واحتج بالآية على هذا التفسير من لم ير الاجتهاد له عليه الصلاة والسلام ■ كأبي علي الجائس ■ وابنه أبي هاشم ■

وجه الاحتجاج أن الله تعالى أخبر بأن جميع ما ينطق به وحى وما كان عن اجتهاد ليس بوحى ■ فليس مما ينطق ■ وأجيب بأن الله تعالى اذا سوغ له عليه السلام الاجتهاد ■ كان الاجتهاد وما يسند اليه ■ وحيا لا نطقا عن الهوى ■

(١) تفسير ابن كثير ٢٤٧/٤ ■

(٢) فتح القدير للشوكاني ١٠٥/٤ ■

(٣) فتح البيان ١٥٩/٩ ■ والفتوحات الالهية ٢٢٣/٤ ■

(٤) سورة الجاثية الآية : ٢٩ ■

قال في روح المعاني (١) : ولا يبعد عدى أن يحمل قوله تعالى :
 " وما ينطق عن الهوى " على العموم ، فان من يرى الاجتهاد له - عليه
 الصلاة والسلام - كالامام أحمد ، وأبى يوسف - عليهما الرحمة - لا يقول :
 بأن ما ينطق به - صلى الله عليه وسلم - مما أدى اليه اجتهاده ، صادر عن
 هوى النفس وشهوتها حاشا حضرة الرسالة عن ذلك ، وانما يقول : هو
 واسطة بين ذلك وبين الوحى ، ويجعل الضمير فى قوله سبحانه : " ان هو
 الا وحى " للقرآن على أن الكلام جواب سؤال مقدر كأنه قيل : اذا كان شأنه
 عليه الصلاة والسلام ، أنه ما ينطق عن الهوى ، فما هذا القرآن الذى
 جاء به وخالف فيه ما عليه قومه ، واستمال به قلوب كثير من الناس ، وكثرت
 فيه الاقاويل ، ف قيل : ما هو الا وحى يوحىه الله عز وجل اليه - صلى الله
 عليه وسلم - .

قال فى التفسير الكبير (٢) مينا ترتيب هذه الايات ، فنقول : قال :
 أولا ما ضل : أى هو على الطريق ، وما غوى أى طريقه الذى هو عليه
 مستقيم ، وما ينطق عن الهوى ، أى هو راكب متنه ، أخذ سمت المقصود ،
 وذلك لان من يسلك طريقا ليصل الى مقصد ، فرما يبقى بلا طريق ، وربما
 يجد طريقا واسعا آمنا ، ولكنه يميل يفضة ويسرة ، فيبعد عن المقصد ، ويتأخر
 عليه الوصول ، فاذا سلك الجادة ، وركب متنها ، كان أسرع وصولا .

(١) روح المعاني للالوسى ٤٧/٢٧ .

(٢) التفسير الكبير للفخر الرازى ٦٩٨/٧ ، ٦٩٩ .

وتوضيح هذا : أى ما ضل حين اعتزلكم • وما تعبدون فى صفوه
وما غوى حين اختلى لنفسه • ورأى فى منامه ما رأى • وما ينطق عن الهوى
الان • حيث أرسل اليكم • وجعل رسولا شاهدا عليكم • فلم يكن أو لا ضلالا
ولا غايبا وصار الان منقادا من الضلالة ومرشدا وهاديا •

قوله تعالى : " علمه شديد القوى " جمع قوة • والمعنى أنه
علمه جبريل الذى هو شديد قواه • قال هذا أكثر المفسرين • أو سائرهم
وقال الحسن : هو الله عز وجل • ولا شك أن الصحيح هو قول الأكثر •

وشديد القوى من باب اضافة الصفة الى الموصوف • قال أهل
التفسير (١) : من قوته أنه اقتلع قرى قوم لوط • ورفعها الى السماء •
ثم قلبها وصاح صيحة بشمود • فأصبحوا جاثمين • وكان هبوطه على
الانبياء • وصموده أسرع من رجمة الطرف • وقوة جبريل هذه موجودة معه
وثابته له • ولو كان على صورة الآدميين • ومن جملة قوته وشدته • قدرته
على التشكل •

الاعراب :

الضمير فى علمه • عائد على النهى — صلى الله عليه وسلم — وهو المفعول
الاول لملم • والثانى : الوحى محذوف (٢) •

(١) القرطبي ٨٥/١٢ • فتح البيان ١٥٩/٩ • تفسير الكشاف ٢٨/٤ •
الخازن مع البصوى ٢١٢/٦ •

(٢) سليمان الجمل ٢٢٣/٤ • ابن جرير الطبري فى تفسيره ٢٥/٢٧ •

قوله تعالى : " ذو مرة " أى قوة وشده فى الخلق ، وقيل : ذو صحة
جسم وسلامة من الآفات ، ومنه قول النبي — صلى الله عليه وسلم — : (لا تحل
الصدقة لفنى ولا لذى مرة سوى) (١) .

وقال اسروء القيس :

كنت فيهم أبدا ذا حيلة . . . محكم المرة مأمون المقد (٢)
وقيل ذو صحافة عقل . . . ومثانة رأى .

قال قطرب : العرب تقول : لكل من هو جزل رأى . . . حصيف العقل
ذو مرة . . . والتفسير للمرة بهذا أولى ، لان القوة والشدة قد أفادها
قوله شديد القوى . . . وما يدل على أن العرب تقول : لكل من هو حصيف
العقل جزل فى رأيه ذو مرة . . . قول الشاعر :
قد كنت قبل لقاكم ذا مرة . . . عندي لكل مخاصم ميزانه (٣)

وكان من جزالة رأيه وحصافة عقله ، أن الله أئتمنه على وجهه الذى
جميع رسله .

قال الجوهري : المرة احدى الطبائع الاربع . . . والمرة القوة ، وشدة
العقل أيضا ، ورجل مريسر ، أى قوى ذو مرة قال :

(١) السوى صحيح الاعضاء ، والحديث أخرجه ابن جرير ٢٦/٢٧ .

(٢) القرطبي ٨٦/١٧ .

(٣) القرطبي ، الصدر نفسه ٨٦/١٧ .

ترى الرجل النحيف فتزدرجه . وحشوشابه أسد مزير (١)

وقال ابن عباس : ذو خلق حسن • وقيل منظر حسن • وقيل قوة فسى
العقل وحده • بحيث لا يدفعه عما يزاوله دافع • ولا يسأم من شىء
يزاوله فحصل الفرق • بين القوة والمرة (٢).

قوله تعالى : " فاستوى " : أى ارتفع جبريل • وعلا الى مكانه فى
السما • بعد أن علم محمدا • صلى الله عليه وسلم — قاله سعيد بن
المسيب • وسعيد بن جبير • وقيل معناه : أقام فى صورته التى خلقه
الله عليها • لانه كان يأتى النبى — صلى الله عليه وسلم — فى صورة آدميين •
كما يأتى الى الانبياء • فسأله النبى — صلى الله عليه وسلم — أن يريه نفسه
التى جبله الله عليها • فأراه نفسه مرتين • مرة فى الارض • ومرة فى السما •
ولم يره أحد من الانبياء على صورته التى خلق عليها • الا نبينا — صلى الله عليه وسلم •
وقيل المعنى : فاستوى القرآن فى صدره — صلى الله عليه وسلم — حين
نزل عليه • أو صدر جبريل حين نزل به •
وقيل المعنى : اعتدل محمد فى قوته وفسى رسالته • ذكره الماوردى (٣).

أما المرة التى كانت فى الارض ففى الافق الاعلى • وكان النبى — صلى
الله عليه وسلم — بحراء • فطلع له جبريل من المشرق • فسد الارض السى
المغرب • فخر النبى — صلى الله عليه وسلم — مفضيا عليه • فنزل اليه فسى

(١) قائل البيت : العباس بن مرداس • ويروى وفى أثوابه رجل مزير • ويروى
أسد مزير • والمزير كأمير • الشديد القلب القوى النافذ فى الامور •

القرطبي ٨٦/١٧ •

(٢) فتح البيان ١٦/٩ • وفتح القدير للشوكاني ١٠٥/٥ •

(٣) فتح البيان • المصدر السابق ١٦٠/٩ •

صورة آدميين ، وضمه الى صدره ، وأخذ يمسح الفبا رعه ، فلما أفق
النبي — صلى الله عليه وسلم — قال : يا جبريل ، ما ظننت أن الله خلق
أحدا على مثل هذه الصورة ، فقال : يا محمد انما نشرت جناحين من
أجنحتي ، وان لي ستمائة جناح • سعة كل جناح ما بين المشرق والمغرب ،
فقال : ان هذا لعظيم ، فقال : وما أنا في جنب ما خلقه الله الا يسيرا ،
ولقد خلق الله اسرافيل له ستمائة جناح • كل جناح منها قدر جميع أجنحتي •
وانه ليتضائل أحيانا من مخافة الله تعالى حتى يكون بقدر الوضع (١) .

وأما المرة التي رآه فيها في السماء فعند سدره المنتهى (٢) . قوله
تعالى : " وهو بالافق الأعلى " : هذه الجملة في موضع الحال •
ومعنى ذلك أن جبريل استوى عاليا على صورته التي لم يكن يراه النبي —
صلى الله عليه وسلم — عليها ، حيث سأله اياها كما تقدم ، والافق ناحية
السماء • وجمعه آفاق •

وقال قتادة : هو الموضع الذي تأتي منه الشمس •
ولذا قال سفيان ونحوه عن مجاهد قال القرطبي (٣) : ويقال : أفق
وأفق مثل عسر وعسر • وقدس أفق ، أي رائع ، وكذلك الانشاس •
قال الشاعر :

(١) الوضع : طائر أصغر من العذرة ، مختار الصحاح ٧٢٤/١ •

(٢) القرطبي ٨٧/١٧ ، والبحر المحيط ١٥٧/٨ •

وابن جرير الطبري ٢٩/٢٧ •

(٣) القرطبي ٨٨/١٧ •

أرجل لمتى وأجر ذيلسى . . وتحمل شكتى أفق كيمت (١)

وقيل : " وهو " أى النبى — صلى الله عليه وسلم — " بالافق الاعلى "

يمنى ليلة الاسراء ، وهذا ضعيف لانه يقال : استوى هو وفلان ،

ولا يقال استوى وفلان ، الا فى ضرورة الشعر .

قال أبو حيان فى تفسيره (٢) : وعلى قول الجمهور فاستوى أى جهرى

فى الجو ، وهو بالافق الاعلى ، ان رآه الرسول — عليه الصلاة والسلام — بحرا ،

قد سد الافق له ستمائة جناح ، وحينئذ دنا من محمد — صلى الله عليه وسلم —

حتى كان قاب قوسين ، وكذلك هو المرئى فى النزلة الاخرى بستمائة جناح

عند السدرة ، قاله اليبسج والزجاج .

وقال ابن جرير فى تفسيره (٣) : وعطف بقوله " وهو " على ما فى قوله :

" فاستوى " من ذكر محمد — صلى الله عليه وسلم — قال : والاكثر من كلام

المرب اذا أرادوا المطف فى مثل هذا الموضع أن يظهروا كناية المطفوف

عليه ، فيقولوا استوى هو وفلان ، وقلما يقولون : استوى وفلان ، وذكر

الفراء عن بعض العرب أنه أنشد :

ألم تر أن النبع يصب عود . . ولا يستوى والخروع المتصف

(١) قائل البيت : عمرو بن قعناس المرادى ، والشكة : السلاح ، والكيمت :

من الخيل ما خالط حمرة سواد غير خالص .

(٢) البحر المحيط ١٥٧/٨ .

(٣) تفسير ابن جرير ٢٦/٢٧ .

فرد الخروج على ما في يستوى من ذكر النبع • ومنه قول الله:

"أَئِذَا كُنَّا تُرَابًا وَآبَاءُ" (١) فمطف بالاباء على السكنى في كنا من غير

إظهار نحن • فكذلك قوله: "فاستوى" وهو وحاصل ما قاله ابن جرير (٢)

جواز العطف على ضمير المرفوع من غير فصل • وهذا مذهب الكوفيين •

والصحيح: استوى جبريل عليه السلام • وجبريل بالافق الاعلى

على صورته الاصلية • لانه كان يتمثل للنبي — صلى الله عليه وسلم — اذا نزل

بالوحى في صورة رجل • فأحب النبي — صلى الله عليه وسلم — أن يراه

على صورته الحقيقية فاستوى في أفق المشرق • فصلا الافق •

* * *

(١) سورة النمل الآية: ٦٢ •

(٢) تفسير ابن جرير ٢٦/٢٧ •

" القسم ومعانى السواو "

القسم بالفتح مصدر - قسم - القى - فانقسم ، وبابه ضرب والموضع
 " مقسم " مثل مجلس و - القسم - بالكسر الحظ والنصيب من الخير
 مثل طحن طحنا والطحن - بالكسر - الدقيق = وأقسم = حلف
 وأصله من القسامة ^(١) وهى الايمان ، تقسم على الاولياء فى الدم ،
 والقسم - بفتحين - اليمينين ، وكذا " القسم " وهو مصدر كالخروج ،
 والمقسم أيضا موضع القسم .

قال فى القاموس ^(٢) : والقسم محركة ، وكلم اليمين بالله تعالى ، وقد
 أقسم ، وموضعه مقسم ، ككرم ، واستقسمه ، وبه وتقاسما تحالفا ، والمسال
 اقتسامه بينهما ، والقسامة الهدنة بين العدو والمسلمين ، جمعهم :
 قسامات ، والجماعة يقسمون على القى ، يأخذونه أو يشهدون ، والقسم
 والقسامة الحسن .

(١) حقيقة القسامة أن يقسم خمسون من أولياء دم القاتل الذى لم يعرف قاتله
 يميناً على استحقاقهم دم صاحبهم عند المتهمين به ، فان لم يكونوا
 خمسين ، أقسم الموجودون خمسين يميناً ، لا يكون فيهم امرأة ولا صبي ،
 ولا عبد ولا مجنون ، أو يقسم المتهمون على نفي القتل عنهم .
 (٢) مختار الصحاح ، محمد بن أبى بكر الرازى ح ١ ص ٥٣٥ ، طبعة دار
 الفكر ببيروت .

والقاموس المحيط ، مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادى ، المجلد
 الرابع ص ١٦٤ طبعة الجلبى بالقاهرة .
 ومعجم من اللغة : موسوعة لفوية حديثة للعلامة اللغوى الشيخ أحمد رضا
 المجلد الرابع ح ٤ ص ٥٦٤ مطبعة مكتبة الحياة ، بيروت ١٣٧٩ / ١٩٦٠ .

قال الصبان (١) : قال الفسنى ، قال ابن جنى : " القسم جملة انشائية يؤكد بها جملة أخرى ، فان كانت خبرية فهو القسم غير الاستعطافى ، وان كانت طلبية فهو الاستعطافى ، واليمين والحلف والقسم عبارات عن المقد على النفس بحق من له حق ، ولما كان لا حق على الحقيقة الا لله تعالى وضع اليمين بفخيره ان ما سواه باطل .

واليمين فى اللفظ مأخوذ من اليمين الذى هو المضر لانهم كانوا اذا حلقوا وضع أحدهم يمينه فى يمين صاحبه ، فسمى الحلف يميناً ، وقيل اليمين القوة ، ويسمى المضر يميناً لوفور قوته على اليسار ، ومنه قوله تعالى : " لاخذنا منه باليمين " أى بالقوة ، ولما كان الحلف يقوى الخبر مسن الوجود أو العدم سمي يميناً (٢) .

* * *

-
- (١) حاشية الصبان شرح الاشعوى ومعه شرح الشواهد للمبنى ج ٤ ص ٢٧ .
 طبعة عيسى البابى الحلبي .
- (٢) مواهب الجليل لشرح مختصر خليل وبهامشه السواق ج ٣ ص ٢٥٩ فما بعدها طبعة مكتبة النجاح .

"تعريف اليمين - القسم - في مصطلح الفقه"

(اليمين تحقيق^(١)) ما لم يجب بذكر اسم الله أو صفته ، كبالله

وها الله وايم الله .

شرح التعريف :

اليمين تحقيق ما لم يجب . يعنى (٢) أن اليمين هو أن يحقق الحالف شيئاً لم يجب أى لم يثبت . وهذه العبارة هى نص الحاوى للشافعية . قال بعض شراحه فى شرحها . أى تحقيق ما لم يتحقق ثبوته ، وهو ما يحصل المخالفة والموافقة . ماضياً كان ، أو مستقبلاً ، ممكناً كان ، أو مستحيلاً ، وقد دخل فى قوله ما لم يجب الممكن كقول القائل . والله لا دخلن السدار ، والمتنع نحو . والله لا تقتلن فلانا الميت . وخرج منه الواجب كقوله والله لا موتن . وانما لم يكن ذلك يميناً . لان الواجب متحقق فى نفسه . فلا معنى لتحقيقه . ولانه لا يتصور فيه الحث . بخلاف الممكن والمتنع . ولذلك رجح عدم انعقاد اليمين فيما لو حلف لا يصمد السماء ، وانعقاده فيما لو حلف ليقتلن فلانا وهو ميت .

قال اللخمسى : الايمان ثلاثة :

(١) ممنوعة : وهى الايمان بالمخلوقات كقوله والنهى ، والكعبة ، والاباء ،

فمن حلف بعد علمه بالنهى استغفر الله ولا كفارة عليه .

(١) مختصر خليل فى الفذهب المالكى

(٢) مواهب الجليل لشرح مختصر خليل ، وبها مشه الواقى ج ٣ ص ٢٥٩ فما بعدها ، مطبعة مكتبة النجاح .

(٢) وجائزة : وهى اليمين بأسماء الله كقوله : والله • والرحمن • والمزيز •

(٣) ومختلف فيها : وهى اليمين بصفة الله • والمعروف أن اليمين منهن

المنقذة على البر • ومنها المنقذة على الحنث • وهذا ليس محسلاً

لبسط ذلك •

* * *

"أحوال القسم اذا اجتمع معه الشرط"

اعلم أنه يجب حذف جواب القسم اذا أحاط به ، أو تقدم عليه ما يجعله غنيا عن الجواب ، مثال حذف جواب القسم اذا أحاط به ما يخفى عن الجواب — زيد والله قائم — فان زيد والله قائم ، أو لقائم ، احتمال كون التأخير هذه خبرا عن المتقدم عليه ، واحتمل كونه جوابا ، وجملة القسم وجوابه الخبر .

ومثال حذف جواب القسم اذا تقدم عليه ما يجعله غنيا عن الجواب — زيد قائم والله — " ان جائى زيد والله أكرمه ، ويجوز حذف جواب القسم فى غير هذين الموضعين ، مثال ذلك قوله تعالى " والنازعات غرقا " أى لتبحثن " ق والقرآن " أى ليهلكن ، " ص والقرآن ذى الذكر " أى انه لمجـز أو انك لمن المرسلين .

أما جملة القسم فحذفها كثير جدا ، وذلك لازم مع غير الـها من حروف القسم ، وحيث قيل لا فعلن ، أو لقد فعل ، أو لئن فعل ، ولم يتقدم جملة قسم قسم قسم جملة قسم مقدرة نحو قوله تعالى : " لا غـبـنه عذابا شديدا " " ولقد صدقكم الله وعده " " لئن أخرجوا لا يخرجون معهم " (١) .

قال ابن مالك فى الفيتـه :

واحذف لـى اجتماع شرط وقسم . . جواب ما أخرت فهو ملتزم

(١) مثنى اللبيب لجمال الدين هشام الانصارى وبهامشه حاشية الشيخ

معنى هذا البيت : أنه اذا اجتمع الشرط والقسم فى كلام واحد

يحذف جواب التأخير منهما للاستغناء بجواب الاول فى الدلالة عليه .

ف قوله مثلاً : " ان قام زيد والله يقيم عمرو " فتحذف جواب القسم

لدلالة جواب الشرط عليه ، وتقول : " والله ان يقيم زيد ليقوم عمرو " .

فتحذف جواب الشرط لدلالة جواب القسم عليه ، والسبب فى هذا أن كل واحد

من الشرط والقسم يستدعى جواباً ، الا أن هناك فرقاً بين جوابيهما :

فجواب الشرط : اما مجزوم ، أو مقرون بالقاء .

وجواب القسم له أحوال :

(١) يكون موكداً باللام والنون ان كان جملة فعلية مثبتة مصدرية بضمـ

نحو : والله لأضربن زيداً .

(٢) اذا كانت الجملة مصدرية بفعل ماضى أكد باللام ، وقد ، نحو : والله

لقد قام زيد .

(٣) فان كانت الجملة اسمية ، أكد بأن واللام ، أو اللام وحدها ، أو بـ

وحدها ، مثل : " والله ان زيد القائم ، و " والله لزيد قائم " ،

و " والله ان زيداً قائم " .

(٤) فان كانت جملة فعلية منفية " فينقى " بما أولاً ، أو ان مثل : والله

ما يقوم زيد ، ولا يقوم زيد ، وان يقوم زيد ، والاسمية كذلك

قال ابن مالك :

(١)

وان تواليا وقبل ذو خبر . فالشرط رجع مطلقاً بلا حذر

(١) ابن عقيل ٢٩٩/٢ مع شرح : وتعليق محمد محيى الدين عبد الحميد ، مطبعة
السماعة .

معنى البيت : انه اذا اجتمع الشرط والقسم وكان قد سبقهما ذو خبر
يقدم الشرط مطلقا في الجواب . ويحذف جواب القسم في هذه الحال ، سواء
كان الشرط متقدما أم متأخرا .

فتقول : زيد ان قام والله أكرمهُ . وزيد والله ان قام أكرمهُ .
قال ابن مالك :

وربما رجح بعد قسم . . . شرط بلا ذى خبر مقدم

مراده في هذا البيت : انه ربما يقدم جواب الشرط على القسم عند
اجتماعهما ، وان لم يتقدمهما ذو خبر مع تقدم القسم على الشرط ، ومنه
قول الشاعر :

(١) لئن نيت بنا عن غب معركة . . لا تلفنا عن دماء القوم نتفيل

* * *

(١) ابن عقيل ٢٩٩/٢ طبعة السعادة ، مع شرح وتعليق محمد محي الدين
عبد الحميد .

" الواو والمعاني التي تأتي لها "

اعلم أيها القارئ الكريم أن الواو حرف من الحروف الابدجية العربية ، وأنها قسمان ، عامل ، وغير عامل ، والعامل : اما عامل النصب ، واما عامل الجر ، واليك ملخص ما ذكره مفتي^(١) اللبيب في هذا المجال ، ذكر - رحمه الله - أن أنواعها خمسة عشر نوعا :

(١) العاطفة : وهي بمعنى مطلق الجمع ، فتعطف الفاعل على صاحبه نحو : فأنجيناه وأصحاب السفينة وعلى سابقه ، نحو : ولقد أرسلنا نوحا وإبراهيم ، وعلى لاحقهم نحو قوله : " كذلك يوحى إليك وإلى الذين من قبلك " .

قال ابن مالك : وكونها للمعية راجح ، وللترتيب كثير ، ولعكسه قليل ، ويجوز أن يكون بين متعاطفها تقارب ، أو تراخ ، نحو : " انسا رادوه إليك وجاعلوه من المرسلين " ، فان الرد بعيد القائه في اليوم والارسال على رأس أربعين سنة .

(٣٥٢) من أقسام الواو واو ان يرتفع ما بعدهما ، أحدهما : واو الاستئناف نحو : " لنبين لكم ونقر في الارحام ما نشاء " ، لا تأكل السمك وتشرب اللبن ، فيمن رفع ، والثانية : واو الحال الداخلة على الجملة الاسمية نحو : جاء زيد والشمس طالعة .

(١) مفتي اللبيب لجمال الدين بن هشام الانصاري ، وبهامشه حاشية الشيخ

(٥٤٤) الرابع والخامس : واو ان ينتصب ما بعدهما وهما :

أ - واو المفعول معه ، مثل قولك : سرت والنيل .

ب - الواو الداخلة على المضارع المنصوب لمطفئه على اسم صريح

أو مؤول • فالاول كقوله :

ولبس عباك وتقر عينى

والثاني كقوله :

لا تنه عن خلق وتأتى مثله .. الخ

(٧٤٦) السادس والسابع : واو ان يجر ما بعدهما وهما :

أ - واو القسم ، ولا تدخل الا على مظهر ، ولا تتعلق الا بمحذوف

نحو : " يس والقرآن الحكيم " • فان تلتها واو أخرى نحو :

" والتين والزيتون " فالتالية واو العطف • والا لاحتاج كل من

الاسمين الى جواب •

ب - الثانية : واو رب • كقوله : "

وليل كموج البحر أرخى سدوله (١)

ولا تدخل الا على منكر •

(٨) الثامن : واو دخولها كخروجها وهى الزائدة ، أثبتها الكوفيون

والأخفش مثالها قول الشاعر :

(١) تصام البيت :

على بأنواع الهموم ليتلى

وهو من قصيدة امرئ القيس .. قفا نبيك من ذكرى حبيب ومزمل

فما بال من أسعى لاجبر عظمه . . . حفاظا وينوى من سفاخته كسرى
ولقد رمقتك فى المجالس كلها . . . فاذا وأنت تعين من يهيننى

(٩) التاسع : واو الثمانية : ذكرها جماعة من الادباء كالحريرى ، ومن
النحويين الضعفاء كابن خالويه ، ومن المفسرين كالثعلبى . وزعموا
أن العرب اذا عدوا قالوا : ستة ، سبعة ، وثمانية ايذانا بأن السبعة
وأن ما بعدها عدد مستأنف .

(١٠) العاشر : الواو الداخلة على الجملة الموصوف بها التأكيد لوصفها
بموصوفها ، وافادتها ان اتصافه بها أمر ثابت ، وهذه الواو أثبتتها
الزمخشري ، ومن قلده وحملوا على مواضع الواو فيها كلها واو الحال
مثال ذلك قوله تعالى : " وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم " .

(١١) الحادى عشر : واو ضمير الذكور نحو : الرجال قاموا ، وهى اسم
وقال الاخفش والمازنى : هى حرف .

(١٢) الثانى عشر : واو علامة التذكير فى لغة طيى ، أو ازد شنوءة . ومنه
الحديث " يتماقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار " .

(١٣) الثالث عشر : واو الانكار ، نحو قوله : أرجلوه ، بعد قول القائل
قام الرجل . قال ابن هشام : والصواب عدم عد هذه لانها
مجرد اشباع الحركة كواو القوافى ، كقول القائل :
سقيت الفيت أيتها الخيامو

(١٤) الرابع عشر: واو التذكر ، كقول : من أراد أن يقول يقوم زيد فنسى زيدا فأراد مد الصوت ليتذكر ان لم يرد قطع الكلام يقوم . والصواب أن هذه كالتى قبلها .

(١٥) الخامس عشر : الواو البدلة من همزة الاستفهام الضموم ما قبلها كقراءه قبل واليه النشور وأنتم ، قال فرعون وأنتم به ، والصواب عدم عدها لكونها بدلة .

وقد نظم الاهدل (١) معظم هذه المعانى من قواعد ابن هشام للاعراب فقال :

والواو للعطف وللجمع أتت . . . والحال واستأنف بها كما ثبت
وواو رب قدرت من بعدها . . . كقوله وليدة ليس بها
وليمين الاسم بعدها يجز . . . كقوله والعاديات والقصر
ولمعية أتت وزائده . . . فى قوله وفتحت خذ شاهده

وهذا شرح موجز لهذه الابيات ملخص من كتاب اسمايف الطلاب (٢) :
يشرح قواعد الاعراب فى علم النحو للعلامة الاستاذ اسماعيل عثمان ،
ذكر فى هذه الابيات أن الواو تأتى الى ثمانية معان :

العطف : وهو الاصل والفال فيكون ما بعدها على حسب ما قبلها
اسما كان ، أو فعلا مرفوعا أو منصوبا أو مجرورا ، أو مجزوما ، الا أنها

(١) هو العالم التحرير محمد يحيى دوم الاهدل .

(٢) اسمايف الطلاب ٦٨/١ فما بعدها . مطبعة المدنى بالقاهرة .

لا تفيد الا مطلق الجمع . فلا تدل على الترتيب ، ولا المعية الا بقرينة ،

وعند خلوها من القرينة احتمل معطوفها المعاني الثلاثة .

الثاني : كونها تأتي لمعنى الجمع ، وذلك فيما اذا دخلت على

الفعل الضارع السبوق بالنفس المحض ، أو الطلب المحض . فمثال

السبوق بالنفس المحض قوله تعالى : " ولما يعلم الله الذين جاهدوا

منكم ويعلم الصابرين " . ومثال السبوق بالطلب المحض قول

الشاعر :

لا تنه عن خلق وتأتى مثله . عار عليك اذا فعلت عظيم

الثالث : الواو التى تأتى للحال ، وتسمى أيضا واو الابتداء ، وهى

التي تدخل على الجمل الحالية . فعلمية كانت . أو اسميه ، مثاليه :

جاء زيد والشمس طالعة .

الرابع : أن تكون للاستئناف ، وهى الواو الواقعة فى ابتداء كلام

آخر غير الاول ، نحو قوله تعالى : " لنبين لكم ونقر فى الارحام ما نشاء " .

برفع نقر ، فالواو فيه للاستئناف .

الخامس : أن يجر ما بعد الواو باضمار رب لا بالواو على الاصح

كقول عامر بن الحارث :

ويلدة ليس بها أنيس . . . الا اليمافير (١) والا العيس

(١) اليمافير : الأطباء . والعيس : المراد بها الابل .

السادس : أن تكون للقسم فيجر ما بعدها بها نحو قوله تعالى :

”والعاديات ضيحا ، والتين ، والنجم “ .

السابع : أن تكون الواو للمعية ، وهى واو المفعول معه ، لانها

بمعنى مع ، فتكون دالة على المعية لفظا ومعنى . وينصب ما بعدها نحو :

سرت والنيل ، وجاء الامير والجيش .

الثامن : أن تكون الواو زائدة ، وهى التى يكون وجودها فى الكلام

وعدمه سواء ، ويقال لها فى القرآن صلة أدبا نحو قوله تعالى : ” حتى

إذا جاءوها فتحت أبوابها “ . فتحت جواب إذا ، والواو زائدة ، وقال

بعض المفسرين : أنها واو الحال على تقدير قد ، أى وقد فتحت أبوابها

فدخلت لبيان أنها كانت مفتحة قبل مجيئهم استبشارا بهم . وشوقا اليهم ،

وحذفت من الآية التى فى حق أهل النار لبيان أنها كانت مغلقة . فلما

جاءوها فتحت لهم . أما القول بأنها واو الثمانية أى لتدل على أن أبواب

الجنة ثمانية ، ولم تذكر فى الآية التى قبلها . لان أبواب جهنم سبعمة

— نكتة أخرى — (١) .

* * *

(١) اسعاف الطلاب بشرح قواعد الاعراب ، المصدر السابق ١/ ٧٠ .

"هل يجوز القسم بالمخلوقات من المخلوقات ؟"

التحقيق الذى لا غبار عليه هو أن القسم لا يكون الا بالخالق سبحانه وتعالى ، وما ورد من ذلك فهو اما قبل النهى عن الحلف بخير الله ، واما بتأويل أن القسم أراد رب هذه المخلوقات التى أقسم بها ، ولم يرد القسم بالمخلوق ، ومهما يكن من شئ ، فان الذى حلف بخير الخالق أقسم ، ولا تتمتع يمينه ، ولا كفارة عليه ، وعليه أن يستغفر الله سبحانه وتعالى .

ولو كان المحلوف به معظما شرعا من نبى ، أو ملك ، ولا عبرة بقول من قال من الفقهاء : ان الحلف بالنهى منقذ ، وتلزم به اليمين ، لان قوله هذا مجرد عن الدليل ، بل الاحاديث الصريحة ناطقة بأنه لا يجوز الحلف الا بالله وحده ، واليك أيها القارى الكريم الاحاديث الصريحة فى ذلك :

قال البخارى :

(١) حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر - رضى الله عنهما - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أدرك عمر بن الخطاب وهو يسير فى ركب فقال : " ألا ان الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم من كان حالفا فليحلف بالله أو ليصمت " .

(٢) حدثنا سعيد بن غفير ، حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال : قال سالم : قال ابن عمر : سمعت عمر يقول : قال لى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ان الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم . قال

عمر : فوالله ما حلفت بها منذ سمعت النبي - صلى الله عليه وسلم - ذاكرا ولا آثرا .

(٣) حدثنا موسى بن اسماعيل ، حدثنا عبد العزيز بن مسلم ، حدثنا عبد الله بن دينار قال : سمعت عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - يقول : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : لا تحلفوا بآبائكم (١) .

قال مسلم :

(١) وحدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن سرح ، حدثنا ابن وهب عن يونس ، ح . وحدثني حرملة بن يحيى ، أخبرنا ابن وهب ، أخبرني يونس عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه قال سمعت : عمر بن الخطاب يقول : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ان الله عز وجل ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم . قال عمر : فوالله ما حلفت بها منذ سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نهى عنها ذاكرا ولا آثرا .

(٢) وحدثني عبد الملك بن شعيب بن الليث ، حدثني أبي عن جدي ، وحدثني عقيل بن خالد ، ح . وحدثنا اسحاق بن ابراهيم وعبد بن حميد قالا : حدثنا عبد الرزاق . أخبرنا معمر كلاهما عن الزهري بهذا الاسناد مثله غير أن في حديث عقيل ما حلفت بها منذ سمعت

(١) فتح الباري شرح صحيح البخاري لابن حجر ٣٣٥/١٤ وما بعدها ، مطبعة الحلبي وشركاه ، ١٣٧٨ هـ - ١٩٥٩ م .

رسول الله — صلى الله عليه وسلم — ينهى عنها ، ولا تكلمت بهما
ولم يقل ذاكرا ولا أنثى .

(٣) وحدثني أبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن الناقدة وزهير بن حرب قالوا :
حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سالم عن أبيه قال : سمع
النبي — صلى الله عليه وسلم — عسرا وهو يحلف بأبيه بمشعل
رواية يونس وممسر .

(٤) حدثنا قتيبة بن سعيد • حدثنا ليث ح • وحدثنا محمد بن رافع
واللفظ له ، أخبرنا الليث عن نافع عن عبد الله عن رسول الله
— صلى الله عليه وسلم — أنه أدرك عسرا بن الخطاب في ركب وعسرا
يحلف بأبيه • فناداهم رسول الله — صلى الله عليه وسلم — ألا إن
الله عز وجل ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم ، فمن كان حالفا فليحلف
بالله أو ليصمت .

(٥) وحدثني محمد بن عبد الله بن نعيم ، حدثنا أبي ح • وحدثنا محمد
ابن الضنى • حدثنا يحيى — وهو القطان — عن عبيد الله ح • وحدثني
بشر بن هلال ، حدثنا عبد الوارث ، حدثنا أيوب ح • • وحدثنا
أبو كريب • حدثنا أبو أسامة عن الوليد بن كثير ح • وحدثنا ابن أبي
عسر ، حدثنا سفيان عن اسمعيل بن أمية ح • وحدثنا ابن رافع
حدثنا ابن أبي فديك ، أخبرنا الضحاك وابن أبي ذئيب ح • وحدثنا

اسحاق بن ابراهيم وابن رافع عن عبد الرزاق عن ابن جريج . أخبرني
عبد الكريم . كل هؤلاء عن نافع عن ابن عمر بمثل هذه القصة
عن النبي — صلى الله عليه وسلم — .

(٦) وحدثننا يحيى بن يحيى بن أيوب . وقيصة وابن حجر قال يحيى
ابن يحيى : أخبرنا وقال الآخرون : حدثنا اسماعيل وهو ابن
جعفر عن عبد الله بن دينار أنه سمع ابن عمر قال : قال رسول الله
— صلى الله عليه وسلم — من كان حالفًا فلا يحلف إلا بالله . وكانت
قريش تحلف بآبائها فقال : لا تحلفوا بآبائكم .

(٧) حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة . حدثنا عبد الأعلى عن هشام عن الحسن
عن عبد الرحمن بن سمرة قال : قال رسول الله — صلى الله عليه وسلم —
ولا بآبائكم (١) .

(١) الطواغي : جمع طاغية . والطاغية : العنم . ومنه قولهم هذه
طاغية دوس : أي صنمهم ومعبودهم ، من باسم المصدر لطفيان الكفار
بمبادته . لأنه سبب طغيانهم وكفرهم . وكل ما جاوز الحد في تعظيم
أو غيره فقد طغى . فالطغيان المجاوزة للحد . ومنه لما طغى
الأمم . وقيل المراد بالطواغي هنا من طغى من الكفار وجاوز
القدر المعتاد في الشر . وهم عظماءهم .

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ١٠٥/١١ وما بعدها ، المطبعة المصرية .

موطأ الامام مالك :

- (١) حدثني يحيى عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — أدرك عشرين الخطاب — رضى الله عنه — وهو يسير فى ركب وهو يحلف بأبيه فقال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — : ان الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم • فمن كان حائفا فليحلف بالله أو ليصمت (١) •

سنن أبى داود :

- (١) حدثنا الحسن بن على • ثنا عبد الرزاق • أخبرنا معمر عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن أبى هريرة قال : قال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — : من حلف فقال فى حلفه : واللات فليقل : لا اله الا الله • ومن قال لصاحبه تعال أقامرك فليتصدق بشئ •

- (٢) حدثنا عبيد الله بن معاذ • ثنا أبى • ثنا عوف عن محمد بن سيرين عن أبى هريرة قال : قال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — : لا تحلفوا بآبائكم • ولا بأمهاتكم • ولا بالانداد • ولا تحلفوا الا بالله • ولا تحلفوا بالله الا وأنتم صادقون •

- (٣) حدثنا أحمد بن يونس • ثنا زهير عن عبيد بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب أن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — أدركه وهو فى ركيب وهو يحلف بأبيه فقال : ان الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم • فمن كان حائفا فليحلف بالله أو ليسكت •

(٤) حدثنا محمد بن العلاء ، ثنا ابن ادريس قال : سمعت الحسن بن عبيد الله عن سعد بن عبيدة قال : سمع ابن عمر رجلا يحلف : لا والكعبة . فقال له ابن عمر : انى سمعت رسول الله — صلى الله عليه وسلم — يقول : من حلف بخير الله فقد أشرك .

(٥) حدثنا سليمان بن داود العتكي ، ثنا اسماعيل بن جعفر المدني عن أبي سهيل نافع بن مالك بن أبي عامر عن أبيه أنه سمع طلحة ابن عبيد الله يعنى فى حديث قصة الاعرابى قال النبى — صلى الله عليه وسلم — : أفلح وأبيه ان صدق ، دخل الجنة وأبيه ان صدق .

(٦) حدثنا أحمد بن يونس ، ثنا زهير ، ثنا الوليد بن ثعلبة الطائسى عن ابن برمجة عن أبيه قال : قال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — من حلف بالامانة فليس منا .

(٧) حدثنا أحمد بن حنبل ، ثنا سفيان عن الزهرى عن عبيد الله ابن عبد الله عن ابن عباس أن أبا بكر أقسم على النبى — صلى الله عليه وسلم — فقال له النبى — صلى الله عليه وسلم — : لا تقسم (١) .

(١) سنن أبى داود ٣٠٢/٣ — ٣٠٤ ط ١٠ الثانية ١٣٦٩ هـ / ١٩٥٠ م . وهذا الحديث الاخير فيه دليل لمن يرى من العلماء أن قول القائل : أقسمت . يكون يمينا ، وان لم يذكر اسم الله تعالى . والذين يرون ذلك هم الاحناف .

قال الترمذی :

- (١) حدثنا قتيبة • حدثنا سفيان عن الزهري عن سالم عن أبيه سمع النبي
— صلى الله عليه وسلم — عمر وهو يقول : وأبى وأبى • فقال :
ألا ان الله ينهاكم أن تحلقوا بآبائكم • فقال عمر : فوالله ما حلفت
بها بعد ذلك ذاكرا ولا أنثرا • وفي الباب عن ثابت بن الضحاك
وابن عباس وأبي هريرة وقتيلة وعبد الرحمن بن سمرة • قال
الترمذی : وهذا حديث حسن صحيح •

- (٢) حدثنا هناد • حدثنا عتبة عن عبيد الله بن عمر عن نافع : عن ابن عمر
أن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — أدرك عمر وهو في ركب وهو يحلف
بأبيه فقال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — ان الله ينهاكم أن تحلقوا
بآبائكم • ليحلف حالف بالله أو ليسكت • هذا حديث حسن صحيح •

- (٣) حدثنا قتيبة • حدثنا أبو خالد الأحمر عن الحسن بن عبيد الله
عن سعد بن عبيدة أن ابن عمر سمع رجلا يقول : لا والكعبة •
فقال ابن عمر : لا يحلف بخير الله • فأنسى سمعت رسول الله — صلى
الله عليه وسلم — يقول : من حلف بخير الله فقد كفر أو أشرك (١) •

(١) الترمذی شرح تحفة الاحوذی ١٣٢/٥ — ١٣٥ • طبعة الفجالة •

قال ابن ماجه في سننه :

(١) حدثنا محمد بن أبي عمر العدني ، ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه عن عمر أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - سمعه يحلف بأبيه فقال : رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ان الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم . قال عمر : فما حلفت بها ذاكرا ولا آثرا (١) .

(٢) حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ، ثنا عبد الأعلى عن هشام عن الحسن بن عبد الرحمن بن سمرة قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لا تحلفوا بالطواغيت ولا بآبائكم .

(٣) حدثنا محمد بن اسماعيل بن سمرة ، ثنا أسباط بن محمد عن محمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر قال : سمع النبي - صلى الله عليه وسلم - رجلا يحلف بأبيه فقال : لا تحلفوا بآبائكم من حلف بالله فليصدق ، ومن حلف له بالله فليرض ، ومن لم يرض بالله فليس من الله (٢) .

(١) فما حلفت بها : أي بالآباء ، أو بهذه اللفظة ، وهي " وأبي " ، " ذاكرا " من نفسى ، " آثرا " أي راويا عن غيره بأن أقول : قال فعلان وأبسى .

(٢) سنن ابن ماجه : أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني ٦٢٧/١ - ٦٢٨ .
بترقيم محمد فؤاد عبد الباقي ، مطبعة عيسى البابي الحلبي ، القاهرة .

قال المنذرى فى الترغيب والترهيب :

(١) عن ابن عمر رضى الله عنهما - عن النبى - صلى الله عليه وسلم - ان الله تعالى ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم ، من كان حالفا فليحلف بالله - أو ليصمت - رواه البخارى ، ومالك ، ومسلم ، وأبو داود ، والنسائى . وابن ماجه .

(٢) وفى رواية لابن ماجه من حديث بريدة قال : سمع النبى - صلى الله عليه وسلم - رجلا يحلف بأبيه فقال : لا تحلفوا بآبائكم ، من حلف بالله فليصدق ، ومن حلف له بالله فليرض ، ومن لم يرض بالله فليس من الله .

(٣) وعنه - رضى الله عنه - أنه سمع رجلا يقول : لا والكعبة . فقال ابن عمر : لا يحلف بخير الله ، فانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم - يقول : من حلف بخير الله فقد كفر ، أو أشرك .

رواه الترمذى . وحسنه ابن حبان فى صحيحه والحاكم وقال : صحيح على شرطهما .

(٤) وفى رواية للحاكم : سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : كل يمين يحلف بها دون الله شرك .

(٥) وعن عبد الله بن مسعود - رضى الله عنه - قال : لان أحلف بالله كاذبا أحب الى من أن أحلف بخيره وأنا صادق ، رواه الطبرانى موقوفا ورواه الصحيح .

(٦) وعن بريدة — رضى الله عنه — أن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — قال :

من حلف بالامانة فليس منا • رواه أبو داود •

(٧) وعنه — رضى الله عنه — قال : قال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — :

من حلف قال : انى برئى من الاسلام ، فان كان كاذبا فهو كما قال •

وان كان صادقا فلن يرجع الى الاسلام سالما •

رواه أبو داود وابن ماجه والحاكم وقال صحيح على شرطهما •

(٨) وعن أبي هريرة — رضى الله عنه — عن النبى — صلى الله عليه وسلم —

قال : من حلف على يمين فهو كما حلف ، ان قال : هو يهودى •

فهو يهودى • وان قال : هو نصرانى فهو نصرانى • وان قال

هو برى من الاسلام ، فهو برى من الاسلام • ومن ادعى دعاء

الجاهلية ، فانه من جثا جهنم • قالوا يا رسول الله ! وان صام

وصلى قال : وان صام وصلى •

رواه أبو يعلى والحاكم واللفظ له • وقال صحيح الاسناد •

(٩) وروى ابن ماجه من حديث أنس — رضى الله عنه — قال : سمع

رسول الله — صلى الله عليه وسلم — رجلا يقول : أنا اذا يهودى •

فقال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — : وجبت •

(١٠) وعن ثابت بن الضحاك — رضى الله عنه — قال : قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم — من حلف بملة غير الاسلام كاذبا فهو كما قال •

رواه البخارى ومسلم • وأبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه (١) •

(١) الترغيب والترهيب للنفذرى ، الامام الحافظ ، زكى الدين عبد العظيم

ابن عبد القوى ٦٠٥/٣ وما بعدها • مطبعة الحلبي وشركاؤه •

قال محمد بن علي الشوكاني في نيل الاوطار :

(١) عن ابن عمر قال : كان أكثر ما كان النبي — صلى الله عليه وسلم — يحلف

لا ومقلب القلوب • رواه الجماعة الا مسلما •

(٢) عن قتيلة بنت صفى أن يهوديا أتى النبي — صلى الله عليه وسلم — فقال :

انكم تتددون • وانكم تشركون • تقولون : ما شاء الله وشئت • وتقولون :

الكعبة • فأمرهم النبي — صلى الله عليه وسلم — اذا أرادوا أن يحلفوا

أن يقولوا ورب الكعبة • ويقول أحدهم : ما شاء الله ثم شئت •

رواه أحمد والنسائي •

(٣) وعن ابن عمر أن النبي — صلى الله عليه وسلم — سمع عمر وهو يحلف بأبيه

فقال : ان الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم • فمن كان حالفا فليحلف بالله

أو ليصمت • متفق عليه •

وفي لفظ قال : قال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — : من كان

حالفا • فلا يحلف الا بالله • فكانت قريش تحلف بآبائها فقال : لا تحلفوا

بآبائكم • رواه أحمد ومسلم والنسائي •

(٤) وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تحلفوا

الا بالله • ولا تحلفوا الا وأنتم صادقون • رواه النسائي (١) •

(١) نيل الاوطار شرح منتقى الاخبار • لمحمد بن علي الشوكاني ٢٥٤/٨ — ٢٥٥ •

الطبعة الاخيرة • مطبعة الحلبي وشركاء • القاهرة •

الجواب عما ورد في القرآن والاحاديث

من القسم بالخلقيات

(١) أما ما ورد في القرآن :

- (١) أما ما ورد في القرآن من القسم بغير الله فيجاء عنه بأن في الكلام حذفاً والتقدير ورب الشمس ورب النجم مثلاً . الخ .
- (٢) ذلك يختص بالله سبحانه وتعالى فهو له أن يقسم بما يشاء من خلقه لما في ذلك من الدلالة على قدرة الرب ووحدانيته والسيادة وعلمه وحكمته . وأما المخلوق فلا يقسم إلا بالخالق تعالى ، فالله تعالى لا يقسم بما شاء من خلقه ، وقد نهانا سبحانه وتعالى عن الحلف بغيره ، فيجب علينا التسليم ، والاذعان ، وعدم المعارضة والتسليم ، لما جاء من عند الله .

قال الشعبي : الخالق يقسم بما شاء من خلقه ، والمخلوق لا يقسم إلا بالخالق قال : ولأن أقسم بالله فأخفت أحب إلى من أن أقسم بغيره فأبى .

وقال مطرف بن عبد الله : إنما أقسم الله بهذه الأشياء ليمجب بها المخلوقين ، ويعرفهم قدرته لعظم شأنها عندهم ولدلائلها على خالقها (١) .

(١) تيسير العزيز الحميد للشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب ٥٨٩/١ وما بعدها ، ط . الثانية ، بيروت ، المكتب الاسلامي . ١٣٩٠ هـ / ١٩٧٠ م .

(٣) أو يقال : ان الأقسام ، انما يكون بما يحظمه المقسم أو يجله ، وهو فوقه
والله تعالى ليس شئ فوقه ، فأقسم تارة بنفسه ، وتارة بمهنوعاته
لأنها تدل على بارئ وصانع .

والجواب عما ورد في السنة :

قال ابن عبد البر وأبيه غير محفوظة ، وقد جاءت عن راويها اسماعيل
ابن جعفر " أفلح والله ان صدق " ، وهذا أولى من رواية من روى عنه
بلفظ " أفلح وأبيه " لأنها لفظة مفكرة تردها الآثار الصحاح ، ولم
تقع في رواية مالك أصلاً ، وزعم بعضهم أن بعض الرواة حذف قوله :
" وأبيه " من قوله : " والله " ، ولكن هذا الجواب عن حديث البخاري
فقط ، وعليه فلا بد من أجوبة أخرى ، فيجواب :

(١) أن هذا القسم كان يجري على ألسنتهم من غير قصد ، والنهي انما
ورد في حق من كان يقصد حقيقة القسم ، وقد جنح البيهقي الى هذا
الجواب ، وقال النووي : انه المرضي .

قال في تيسير العزيز الحميد : هذا جواب فاسد ، بل أحاديث
النهي عامة مطلقة ، ليس فيها تفريق بين من قصد القسم ، وبين من
لم يقصد ، ويومئذ ذلك أن سعد بن أبي وقاص - رضي الله عنه - حلف
ضرة باللات والعزى ، ومعلوم أن سعدا لم يرد حقيقة الحلف بهما ،
وانما ورد ذلك على لسانه ، كما هو من عادة أهل الجاهلية قبل
الاسلام ، ورغم ذلك نهاه النبي - صلى الله عليه وسلم - .

وكل ما يمكن أن يقال : ان من قال ذلك من غير قصد اليمين ، بل من
المادة التي استحكمت في نفوسهم أنه لا يأثم ، بخلاف من قصد اليمين ، فإنه
يأثم ، وأما مجرد النهي وعدم الشرعية بالحلف ، فهو عام لا يختلف من قصد
عقد اليمين فيه أو من جرى على لسانه فقط من غير قصد .

(٢) وقيل : ان الجواب أن يقال : ان النهي فيما قصد به التعظيم لا فيما قصد
به التأكيد ، فان التأكيد جار في كلامهم ، ومنه قول الشاعر :

لعمري أبي الواشين اني أحبها

ومعلوم أن الشاعر لم يقصد تعظيم والد من وشى .

وقال آخر :

فان تك ليلى استودعني أمانة ، فلا وأبي أعدائها لا أذيعها

فلا يظن أحد أن الشاعر قصد تعظيم والد أعدائها .

وقال البيضاوي : ان هذا اللفظ من جملة ما يزداد في الكلام

لمجرد التأكيد والتقدير ، غير مراد به القسم ، كما تزداد صيغة النداء

لمجرد الاختصاص دون قصد النداء .

قال في تيسير العزيز الحميد : وهذا الجواب باطل ، وأبطل

مما قبله ، وكان قائله لم يتصور ما قال :

وهل يراد بالحلف الا تأكيد المحلوف عليه بذكر من يعظمه الحالف

والمحلوف له ، فتأكيد التمحلوف عليه بذكر المحلوف به مستلزم لتعظيمه ، كما

أن الاحاديث مطلقه ، ولم تفرق ، والتفريق يحتاج الى نقل ، وأين هو ؟

(٣) وقيل : انه يجاب بأن ذلك كان في أول الامر ، ثم نسخ ، فما جاء من الاحاديث فيه ذكر شيء من الحلف بغير الله ، فهو قبل النسخ ، ثم نسخ ذلك ، ونهى عن الحلف بغير الله ، وهذا الجواب ذكره الماوردي .

قال السهيلي : أكثر الشراح عليه ، حتى قال ابن العريسي : روى أنه — صلى الله عليه وسلم — كان يحلف بأبيه حتى نهى عن ذلك . قال السهيلي : ولا يصح ذلك ، وهذا الجواب هو الحق — ان شاء الله — خصوصا وان ذلك كان مستعملا شائعا عندهم حينئذ ورد النهي عن ذلك ، كما في حديث ابن عمر الذي تقدم في سمره الاحاديث أن النبي — صلى الله عليه وسلم — أدرك عمر بن الخطاب يسير في ركب يحلف بأبيه فقال : ألا ان الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم . من كان حالفا فليحلف بالله أو ليصمت . الحديث .

قال المهلب : كانت العرب تحلف بآبائها وآلها ، فأراد الله نسخ ذلك من قلوبهم لينسبهم ذكر كل شيء سواء ، ويبقى ذكره لانه الحق المعبود ، فلا يكون اليمين الا به .

قال : والحلف بالمخلوقات في حكم الحلف بالآباء .

أقول : والذي أرتضى من هذه الاجوبة التي ذكرها ابن حجر صاحب تفسير العزيز الحميد وغيرهما هو الجواب الاخير ، لانه لم يرد عليه اشكال من أحد من العلماء حسب مطالعتي لهذه المسألة ، ولانه قول متجه اذا نظرنا في الشريعة المطهرة نجد كثيرا من الامور كان مباحا أولا ، ثم طرأ عليه التحريم ، فاذا نظرنا الى الخمر مثلا نجد انها كانت في أول الاسلام مباحة ، ثم حرمت بالتدريج .

هل تتعقد يمين من حلف بخير الله

وهل عليه شيء غير الاستغفار

أقول : وتدل هذه الأحاديث بمجموعها على أن من حلف بخير الله مطلقا لم تتعقد يمينه • سواء كان المحلوف به يستحق التعظيم • كالأنبياء • أم لا يستحق • أم يستحق التحقير • كالشياطين • والأصنام •

وقال بعض الحنابلة : إن الحلف بنبينا — صلى الله عليه وسلم — يتمقده به اليمين • وتجب الكفارة بالحنث • مغللا ذلك بكونه — صلى الله عليه وسلم — أحد ركني الشهادة التي لا تتم إلا به •

وقال ابن عبد البر بعد نسبه هذا المذهب أحمد : بأن الإيمان عند أحمد لا يتم إلا بفعل الصلاة • فيلزم على هذا القول أن من حلف بالصلاة يتمقده يمينه •

أقول : ولا قائل بهذا حسب ما رأيت من كلام العلماء • وما نسبه ^(١) ابن حجر لابن عبد البر : من أن بعض الحنابلة يقول بانمقاد يمين من حلف بالنبى — صلى الله عليه وسلم — ظاهر السقوط عندى • وإن قال به من قال به من الحنابلة للأحاديث التي مرت فانه — صلى الله عليه وسلم — نهى نهيا باتسا عاما عن الحلف بخير الله • ولم يستثن • وما ذكر عن الحنابلة تخصيص لمعوم الأحاديث • والتخصيص لا بد له من مخصص • ولم نسر مخصصا من كتاب • ولا من سنة • ولا من إجماع •

(١) ابن حجر فتح البارى • المصدر السابق ٣٤٠/١٤ •

وهذه باقية من كلام العلماء أسوقها للقارى الكريم ليضم رأيه
الى رأى فيما هو الحق — ان شاء الله — :—

قال الطبرى : فى حديث عمر الذى هو حديث الباب • والاحاديث كلها
تدور عليه • ان اليمين لا تتمقداً الا بالله • وأن من حلف بالكعبة ، أو آدم
أو جبريل ، ونحو ذلك • لم تتمقداً يمينه • ولمزمه الاستغفار لاقدامه على
ما نهى عنه • ولا كفارة فى ذلك (١) .

وقال خليل بن اسحاق المالكى فى مختصره عاطفاً على ما لا يتمقداً به
اليمين (والنهى ، والكعبة) قال اللخنى : انه لا كفارة على من حلف بالنهى
— صلى الله عليه وسلم — أو بالكعبة ، وأن اليمين بذلك ممنوعة •
وقال ابن رشد : مكروهة — والقول بالنعى أظهر — .

قال فى التوضيح فى قول ابن الحاجب : واليمين بخير ذلك مكروهة •
أى بخير الله وصفاته • كالحلف بالكعبة ، والنهى ، والظاهر من القوليين
التحريم • لحديث الموطأ والصحيحين عن عمر — رضى الله عنه — قال : قال
رسول الله — صلى الله عليه وسلم — : ان الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم •
قال : وانما نهى عن ذلك • لان فيه تعظيم غير الله بمثل ما يعظم به الله •
وذلك ممنوع • وهذا جار فى كل محسوف به غير الله تعالى (٢) .

(١) نفس المصدر السابق •

(٢) مواهب الجليل على شرح مختصر خليل وسهامه الواق ٢٦٤/٣ •

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية فى كتابه : " اقتضاء الصراط المستقيم " مخالفة أصحاب الجحيم (١) : وهذا القسم منهى عنه غير منمقد باتفاق الائمة وهل هو منهى تحريم ، أو تنزيهه على قولين أصحابهما أنه منهى تحريم . ولم يتنازع العلماء الا فى الحلف بالنبي - صلى الله عليه وسلم - خاصة فان فيه قولين فى مذهب أحمد ، وبعض أصحابه كابن عقيل طرد الخلاف فى الحلف بسائر الانبياء - أى جملة عاما غير خاص بنبينا - صلى الله عليه وسلم - .

قال ابن تيمية : لكن القول الذى عليه جمهور الائمة كمالك ، والشافعى وأبى حنيفة ، وغيرهم : أنه لا تتمقد اليمين بمخلوق البتة ، ولا يقسم بمخلوق البتة ، وهذا هو الصواب .

قال محمد بن على الشوكانى (٢) : القول بانمقاد اليمين بالنبي - صلى الله عليه وسلم - شاذ ضعيف ، لم يقل به أحد من العلماء ، فيما نعلم ، والذى عليه الجمهور مالك والشافعى وأبو حنيفة انه لا تتمقد اليمين به كاحدى الروايتين عن أحمد ، وهذا الصحيح .

وهذا تلخيص لما ورد فى القرآن حول القسم من كتاب التبيان فى أقسام القرآن لابن القيم . ومن كتاب الاتقان فى علوم القرآن للسيوطى :

قال السيوطى : القصد بالقسم تحقيق الخبر وتوكيده حتى ان بعضهم جعل مثل (والله يشهد ان المنافقين لكاذبون) قسما ، وان كان فيه اخبار

(١) اقتضاء الصراط المستقيم ٤٠٦/١ - ٤٠٧ ، ط . مكة المكرمة الحكومية ١٣٨٩ هـ .

(٢) فى كتابه شرح الصدور بتحريم رفع القبور ضمن رسائل مجموعة فى التوحيد والدعوة باسم الجامع القريدى ص ٥٣٩ .

الشهادة لكونه جاء تأكيداً للخبر ، فسمى قسماً من أجل ذلك • وقد استشكل
 — معنى القسم هنا — لأنه ان كان للمؤمن فهو صدق ، وان كان للكافر فهو
 لا يفتح • وأجيب بأن من عادة العرب اذا أرادت أن تؤكد شيئاً أقسمت
 فيه ، والقرآن نزل بلغة العرب ، وأجاب أبو القاسم القشيري بأن الله ذكر
 القسم لكمال الحجة ، وتأكيدها • وذلك أن الحكم يفصل باثنين ، أما
 بالشهادة ، وأما بالقسم ، فذكر تعالى في كتابه النوعين حتى لا تبقى لهم
 حجة فقال : "شهد الله أنه لا اله الا هو" الخ •

وقال : قل : أى ورى ، وروى عن بعض الاعراب انه لما سمع قوله
 تعالى : "وفى السماء رزقكم وما توعدون فورب السماء والارض انه لحق" •
 صرخ وقال : من الذى أغضب الجليل حتى ألبأه الى اليمين •

قال : ولا يكون القسم الا باسم معظم • وقد أقسم تعالى بنفسه فسمى
 القرآن فى سبعة مواضع :

- (١) قل أى ورى •
- (٢) قل بلى ورى لتبعثن •
- (٣) فوربك لنحشرنهم والشیاطین •
- (٤) فوربك لنسألنهم أجمعین •
- (٥) فلا وربك لا يؤمنون •
- (٦) فلا أقسم برب الشارق •
- (٧) فورب السماء والارض انه لحق •

والباقي في القرآن كله قسم بمخلوقاته مثل قوله : " والذين
والزيتون • والصافات • والشمس • والليل • والضحى • فلا
أقسم بالخمس • "

وقال ابن أبي الاصبغ في أسرار الفوائد : القسم بالمصنوعات القسم
بالصانع لان ذكر المفعول يستلزم ذكر الفاعل • اذ يستحيل وجود مفعول
بغير فاعل •

وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن قال : ان الله يقسم بما شاء من
خلقه • وليس لاحد أن يقسم الا بالله •

وقال بعض العلماء : أقسم الله تعالى بالنبى - صلى الله عليه وسلم -
في قوله : " لمصرك لتعرف الناس عظمتك عند الله ومكانته لديه •"
وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : ما خلق الله ولا ذراً ولا برأ
نفساً أكفر من عليه من محمد - صلى الله عليه وسلم - وما سمعت الله أقسم
بحياة أحد غيره • قال : " لمصرك انهم لفي سكرتهم يعمهون • "

وقال أبو القاسم القشيري : القسم بالشيء لا يخرج عن وجهين :

(١) اما لفضيلة •

(٢) أو لنفمة •

فالفضيلة كقوله تعالى : " وطور سينين وهذا البلد الامين • "

والنفمة نحو : " والذين والزيتون • " الى أن قال : أقسم الله

بثلاثة :

- (١) بذاته ، كالايات السابقة .
- (٢) بفعله ، نحو " والسما وما بناها والارض وما طحاها " .
- (٣) بفمولسته ، نحو " والنجم اذا هوى ، والطور وكتاب مسطور " .

قال : والقسم اما ظاهر كالايات السابقة ، واما ضمير وهو

قسمان :-

- (١) ما دلست عليه اللام نحو " لتبلسون في أموالكم " .
- (٢) وقسم دل عليه المعنى نحو " وان منكم الا واردها " وتقديره : والله .

وقال أبو على الفارسي : الالفاظ الجارية مجرى القسم ضربان :

أحدهما : ما تكون كغيرها من الاخبار التي ليست بقسم ، فلا تجاب
بجوابه كقوله : " وقد أخذ ميثاقكم ان كنتم مؤمنين " . " ورفعنا فوقكم الطور
خذوا " ، " فيحلفون له كما يحلفون لكم " . قال : فهذا ونحوه يجوز
أن يكون قسما ، وأن يكون حالا لخلوه من الجواب .

والثاني : ما يتلى بجواب القسم كقوله : " وان أخذ الله ميثاق الذين
أوتوا الكتاب لتبيننه للناس " وأقسموا بالله جهداً أيانهم لكن أمرتهم ليخرجن " ،
وقال غير واحد : أكثر الاقسام في القرآن الفحذوفة الفعل لا تكون الا بالواو ،
فاذا ذكرت الباء أوتى بالفعل كقوله : " وأقسموا بالله " يحلفون بالله .

قال السيوطي : ولا تجد الباء مع الحذف للفعل ، ومن ثم كان خطأ
من جعل قسما بالله " ان الشرك لظلم عظيم " بما عهد عندك " بحقيق
ان كنت قلته فقد علمته " (١) .

وقال ابن القيم : الله سبحانه وتعالى يقسم بأمر على أمور ، وانما يقسم
بنفسه الموصوفة بصفاته وآياته المستلزمة لذاته وصفاته ، واقسامه ببعض
المخلوقات دليل على أنه من عظيم آياته قال : فالقسم اما على جملة
خبرية ، - وهو القالب - كقوله تعالى " ف ورب السماء والارض انه لحق مثل
ما أنكم تحقون " . واما على جملة طلبية كقوله تعالى : " فربك لنساءلهم
أجمعين عما كانوا يعملون " . مع أن هذا قد يراد به تحقيق المقسم عليه
فيكون من باب الخبر ، وقد يراد به تحقيق القسم .

قال : والمراد من القسم تأكيد المقسم عليه وتحقيقه . - واذن -
فلا بد أن يكون ما يحسن فيه ذلك ، كالأمر الفائبة والخفية اذا أقسم
على ثبوتها . فأما الأمور الظاهرة المشهورة كالشمس والقمر والليل
والنهار والارض فهذه يقسم بها ولا يقسم عليها .

(١) الاتقان في علوم القرآن لجلال الدين عبد الرحمن السيوطي
١٣٣/٢ - ١٣٤ - ١٣٥ . الطبعة الثانية ١٤٧٠ هـ / ١٩٥١ م .
الناشر مصطفى الحلبي وأولاده بصير .

والله سبحانه وتعالى يذكر جواب القسم تارة - وهذا الغالب - وتارة يحذفه كما يحذف جواب لو كثيرا كقوله تعالى : " كلا لو تعلمون علم اليقين " وقوله : " ولو أن قرآنا سیرت به الجبال أو قطعت به الأرض " . وهذا أيضا جار في كلام الناس إذا أراد أحد هم أن يخبر من كان غائبا عن حادث فانه يقول : يا فلان لو رأيت ما جرى يوم كذا .

وأما القسم فان الحالف قد يحلف على الشيء ثم يكرر القسم فلا يحيد القسم عليه . لانه قد عرف ما يحلف عليه فيقول : والله ان لى عليه ألف درهم . ثم يقول : ورب السموات والأرض . والذي نفس بيده . وحق القرآن العظيم ، ولا يحتاج الى اعادة القسم عليه لكونه قد عرف أول الامر ، ولما كان القسم يكثر في الكلام . اختصر فصار فعل القسم يحذف ويكتفى بالباء ، ثم عوض من الباء السواو في الاسماء الظاهرة ، والتاء في أسماء الله كقوله : " وتالله لا كيدن أصنامكم " .

وقال ما ملخصه : الامور التي يقسم الله عليها :

- (١) يقسم تعالى على أصول الايمان التي يجب على الحق معرفتها .
- (٢) تارة يقسم على التوحيد .
- (٣) على أن القرآن حق .
- (٤) يقسم على أن الرسول حق .
- (٥) يقسم على الجزاء والوعد والوعيد .

(٦) يقسم على حال الانسان : فالاول كقوله : " والصفات صفا فالزاجرات

زجرا فالتاليات ذكرا ان الهكم لواحد " .

والثانى : " فلا أقسم بمواقع النجوم وانه لقسم لو تعلمون

عظيم انه لقمرآن كريم " .

" حم والكتاب المبين انا أنزلناه فى ليلة مباركة " .

" حم والكتاب المبين انا جعلناه قرآنا عربيا " .

• اذا جمل ذلك جنس النبوا القسم كما هو الظاهر .

والقسم على الرسول — صلى الله عليه وسلم — كقوله : " يمين

والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين على صراط مستقيم " .

ومنه قوله : " ن والقلم وما يسطرون ما أنت بنعمة ربك بمجنون

وان لك لاجرا غير ممنون " .

ومنه قوله : " والنجم اذا هوى ما ضل صاحبكم وما غوى

وما ينطق عن الهوى " .

— وهذا المثال هو الذى استطردها من أجله هذه البحوث كلها :

" فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون انه لقول رسول كريم

وما هو بقول شاعر قليلا ما تؤمنون فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس

والليل اذا سمس والصبح اذا تنفس انه لقول رسول كريم

ذى قوة عند ذى العرش مكين مطاع ثم أمين " .

وأما القسم على الجزاء والوعد والوعد في مثل قوله : " والذاريات
ذروا فالحاملات وقررا فالجاريات يسرا فالحسرات أسرا انما
توعدون لصادق وان الدين لواقع " .

ومثل قوله : " والمرسلات عرفا فالعاصفات عصفا والناشرات
نشرا فالفارققات فرقا فالملقيات ذكرا أو نذرا انما
توعدون لواقع " .

والطور وكتاب مسطور في رق منشور والبيت المعمور والسقف
المرفوع والبحر المسجور ان عذاب ربك لواقع ما له من دافع " .

وقد أمر نبيه أن يقسم على الجزاء والمعاد في ثلاث آيات :
فقال تعالى : " زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بلى ورسى
لبعثن " .

وقال تعالى : " يستبئونك أحق هو قل أي ورسى انه لحق
وما أنتم بمعجزين " .

والقسم على أحوال الانسان كقوله تعالى : " والليل اذا يفتشى
والنهار اذا تجلس " ، وما خلق الذكر والانثى ان سمعكم لفتى " .

وقد أقسم سبحانه على صفة الانسان في قوله : " والعاديات ضبحا
فالموريات قدحا فالمفريات ضبحا " الى قوله : " ان الانسان لربه لكنود " .

وأقسم على عاقبته — أى الانسان — وهو قسم على جزاء فى قوله :
" والمصران الانسان لقى خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ... " .
" والتين والزيتون ... الخ " .

قال : وقد حذف جواب القسم هنا .

والنكتة فى حذفه أنه قد علم أنه يقسم على هذه الامور وهى متلازمة
فمضى ثبت أن الرسول حق ثبت القرآن والمعاد . ومضى ثبت أن القرآن
حق ثبت صدق الرسول — صلى الله عليه وسلم — الذى جاء به . ومضى
ثبت أن الوعد والوعد حق ثبت صدقه وصدق الكتاب الذى جاء به .

قال : وقد يحذف الجواب تارة ولا يراد ذكره . بل يراد تعظيم القسم به .
وأنه مما يحلف به كقول النبى صلى الله عليه وسلم : (من كان حالفا فليحلف بالله
أو ليصمت) (١) .

وقد تركت كثيرا من كتاب ابن القيم وما ذكرته منه فانما يعتبر نماذج فقط
فهو كتاب عظيم ملى بهذه الموضوعات حوى بطالب العلم أن يقتنيه فهو يغنى
عن كثير من الكتب فى هذا المجال . وفى ظنى أنه لا يغنى عنه كتاب فهو فريد
فى نوعه . جيد السبك . سلس المباشرة . جزل الالفاظ . يوجز فى ما حقه الاجاز
ويحلب فى مواطن الاطناب .

* * *

(١) التبيان فى أقسام القرآن لشمس الدين محمد بن أبى بكر الصمرونى بابن قيم
الجوزية . دار الطباعة المحمدية بالازهر . القاهرة ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م .
ص ٣ وما بعدها .

المعاني التي يأتي لها النجم

أصل النجم لغة الكوكب • والجمع : أنجم • وأنجام • ونجوم
ونجم • ومن النبات ما نجم على غير ساق • وقد يخص به نجم الشريفا
عد الاطلاق • ويطلق على الوقت الضروب • والنجوم وظائف الاشياء
— خواصها — وكل وظيفة نجم • ويقال تنجم الرجل كأنجم اذا رمى
النجوم من عشق • ونجم ظهر وبرز وطلع • ومنه الحديث حديث
خديفة (سراج من النار) ^(١) يظهر في اكتافهم حتى ينجم في
صدورهم • والمال أداء نجومًا "أقساطا" •

قال زهير في ديات جمعت نجومًا على العاقلة :

ينجمها قوم لقوم غرامة •• ولم يهرقوا بينهم ملاً محجم

والنجمة وتحرك نبت معروف • وذو النجمة الحمار • والنجم
— بالكسر — المعدن • والطريق الواضح ^(٢) • وكل نبات بارز على الأرض
متسطح عليها لا ساق له يسمى نجماً • وأما ان كان له ساق فيطلق عليه
الشجر •

(١) أخرجه مسلم / كتاب صفات المنافقين ٢١٤٤/٤ • ترقيم محمد فؤاد

عد الباقي • وأحمد ٣٢٠/٤ •

(٢) القاموس المحيط ج ٢ • ١٨١/٤ • ط ٠ الثانية • لسان العرب لابن

منظور • طبعة مصورة عن طبعة بولاق ٤٥/١٦ •

قال تعالى : " والنجم والشجر يسجدان " (١) .

وقال ابن الاعرابي : (النجمة النبتة الصغيرة التي تنتشر على
الارض ولا ساق لها ، فان كان لها ساق فهي شجرة ، ومعنى النجم
في الاية حسب آراء المفسرين : " والنجم اذا هوى " والثريا اذا سقطت
مع الفجر ، والعرب تسمى الثريا نجما ، وان كانت في المدد نجومها ،
هكذا ذكر ابن عباس ومجاهد .

ويقال : ان في الثريا سبعة نجوم ، ستة ظاهرة ، وواحدة خفية ، يمتحن
الناس بالسابعة أبصارهم .

وفي الشفاء لمياف (٢) أن النبي - صلى الله عليه وسلم - كان يمر
بالثريا أحد عشر نجما .

وهو عن مجاهد أن معنى والنجم ، والقرآن اذا نزل ، ليكون
القرآن ينزل نجوما مفرقا . قاله الفراء .

وقيل : ان المراد بالنجم هنا نجوم السماء كلها حين غروبها ،
ولا مانع من التعبير عنها بلفظ المفرد ، والمراد الجمع ، كما في قول
الشاعر :

فباتت تعد النجم في مستحيرة . . . سريع بأيدي الاكلين جمودها

(١) سورة الرحمن الاية : ٦ .

(٢) بواسطة القرطبي ١٢ / ٨٢ - ٨٣ .

وقال عمرو بن ربيعة :

أحسن النجم في السماء الثريا . . والثريا في الأرض زين النساء .

وقال الحسن : المراد بالنجم هنا النجوم يوم القيامة اذا سقطت .

وقد روى عن السدي أن النجم هنا الزهرة ، لان قوما من العرب

كانوا يعبدونها .

وقيل المراد بالنجم هنا : النجوم التي كانت ترمى بها الشياطين .

قال القرطبي : (١) وسبب ذلك أن الله سبحانه لما أراد بحث محمد

صلى الله عليه وسلم - كثر تساقط النجوم ، فهاهنا أمر تساقطها العرب ،

فجاءوا الى شيخ منهم كان قد عصى ، وكبر في السن ، فأخبروه الخبر

فقال : انظروا في السماء ، فان رأيتم الكواكب الاثني عشر قد انقضت منها

شيء فاعلموا أن هذا ايدان بزوال الدنيا وذهابها ، وان لم تسروا

شيئا من الكواكب قد انقضت فاعلموا أن هذا الحدث لامر عظيم سيحدث

في الدنيا ، فذهبوا يستشعرون ما قال : فلما ظهر محمد - صلى الله

عليه وسلم - كان هو الامر العظيم الذي استشعروه .

ثم أنزل الله تعالى : " والنجم اذا هوى " أي ذلك النجم الذي

هو لهذه النبوة التي حدثت .

وقيل : المراد بالنجم هنا نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - وعليه

(١) القرطبي ١٧/٨٢ - ٨٣ .

يكون معنى اذا هوى • اذا نزل من السماء ليلة المعراج • ويومئذ
هذا المعنى ما روى عن عروة بن الزبير • أن عتبة بن أبي لهب • كان (١)
متزوجا بنت رسول الله — صلى الله عليه وسلم — وأراد ذات مرة السفر مع
جماعة من قومه ذاهبين الى الشام فقال : والله لأتبن محمدا
— صلى الله عليه وسلم — الان قبل سفري • فلا ودينه • ثم جاء • وقال :
هو كافر بالنجم اذا هوى • وبالذي دنا فتدلى • ثم تفل في وجهه
رسول الله — صلى الله عليه وسلم — لعنة الله عليه • وطلق ابنته ثم
خرج فقال النبي — صلى الله عليه وسلم — : " اللهم سلط عليه
كلبًا من كلابك • وكان أبو طالب حاضرا فاستأ لها وقال يا ابن أخي
ما كان أغشاك عن هذه الدعوة • ثم خرج عتبة ورجع الى أبيه • وأخبره
ثم ذهبوا الى الشام • فلما نزلوا خرج اليهم راهب وقال : أيها الناس
انتبهوا ان الارض التي أنتم بها مسبعة • فقام أبو لهب من حينه • وقال :
يا معشر قريش أنعمثونا فاني أخاف على ولدي دعوة محمد — صلى الله
عليه وسلم — فجا القوم وأحدقوا بابنه • وأناخوا جمالهم حوله
كذلك • فلما ناموا جاء الاسد • وصار يشم وجهه كل واحد • ويتركه • حتى
جاء عند الملصون عتبة بن أبي لهب • فشمه وضرب وجهه • وقتله •

وقال حستان في ذلك :

من يرجع الشام الى أهله •• فما أكيل السبع بالراجع

وقال ابن كثير (١) : قد روى هذا الحديث ابن عساكر في ترجمة
عتبة بن أبي لهب من طريق محمد بن اسحاق عن عثمان بن عروة بن الزبير
عن أبيه عن هناد بن الاسود قال : كان أبو لهب وابنه عتبة ، قد
تجهز الى الشام فتجهزت معها . الخ .

قال ابن كثير (٢) : ذكر ابن اسحاق وغيره في السيرة أن ذلك
- أي حادثة موت عتبة بن أبي لهب عليه لعنة الله - كانت بمأرض
الزرقاء .

أقول ■ ولعلها زرقاء اليمامة ■ وقيل بالسراة ■

* * *

(١) ابن كثير ٢٥١/٤ • والحديث أخرجه ابن جرير ٢٤/٢٧ .
(٢) ابن كثير ٢٥١/٤ ■

مناسبة كلوجه وبيان المختار من ذلك

فى معنى النجم

(١) أما على القول : بأن المراد بالنجم الثريا ، فإنه أظهر النجوم
عند الرائي ، لان له علامة لا يلتبس بخيره فى السماء ، ويظهر
لكل أحد .

(٢) وعلى القول : بأن المراد بالنجم النبی - صلى الله عليه وسلم - فوجه
ذلك أن النبی - صلى الله عليه وسلم - تميز عن الكل بآيات بينات ،
ولكون الثريا اذا ظهرت من الشرق ، حان ادراك الثمار . واذا
ظهرت بالعشاء أو اخر الخريف تقل الامراض . والنبی - صلى الله
عليه وسلم - لما ظهر قل الشك والامراض القلبية . وأدركت
الثمار الحكيمة والحلمية .

(٣) وان قلنا : بأن المراد بالنجم النجوم التى فى السماء للاهتداء ،
نقول : النجوم بها الاهتداء فى البرارى ، فأقسم الله بها
لما بينهما من المشابهة والمناسبة .

(٤) وعلى أن المراد بالنجم الرجوم من النجوم ، فوجه الشبه أن النجوم
تعمد الشياطين عن أهل السماء والانبيا يعمدون الشياطين
عن أهل الارض .

(٥) ومن يرى أن المعنى بالنجم هنا القرآن ، فهذا استدلال بمجسزة النبي - صلى الله عليه وسلم - على صدقه • وبرآته • فهو كقوليه تعالى : " يس والقرآن الحكيم " انك لمن المرسلين على صراط مستقيم • (١) . ما ضللت ولا غويت •

(٦) ورأى قوم أن المراد بالنجم هنا النبات ، ووجهه أن النبات به ثبات قوى الجسمانية صلاحها • والقوة العقلية أولى بالاصلاح • وذلك يكون بالرسول • وايضاح السهل •

والذى يترجح أن المراد بالنجم : النجوم التى فى السماء • لانها أظهر عند السامع • وهناك قرينة ترشح هذا المعنى وهى قوله تعالى : " اذا هوى • (٢) •

* * *

(١) سورة يس الاية : ١-٢ ، ٣ ، ٤ •

(٢) التفسير الكبير للامام الفخر الرازى ٢٧٧/٢٨ - ٢٧٩ •

"الضلال في اللفظة وفي الشرح"

الضلال والضلالة والضلّ والضم • والضلالة • والاضلولة
— بالضم — والضلة — بالكسر — • والاضل — محركة — • ضد الهدى •
قال في القاموس^(١) : ضللت كزللت • وملت • والضلول الضال • وضللت
الطريق • كملت • وأضل فلان البعير • والفرس ذهباً • كضلها •
وضل يضل — وتفتح الضاد — ضللاً • ضاع ومات وصارت راباً وعظاماً •
وضلني ذهباً • والضلة — بالضم — الخلق بالدلالة • وبالفصح
الحيرة • والغيبة خير أو شر • وأضله دفته • وغيبه • والضلال
بالتحريك الماء الجاري تحت الصخرة • وضلّ الماء بقاياه •

وقال في لسان العرب^(٢) : الاضلال في كلام العرب ضد الهداية
والارشاد • ويقال • أضلت فلاناً إذا وجهته للضلال عن الطريق
قال ليبيد :

من هداه سبيل الخير اهتدى • ناعم البسال ومن شاء أضل

(١) القاموس (المجلد ٢) ٥/٤ •

(٢) لسان العرب • المصدر السابق ٤١٤/١٣ — ٤١٥ •

قال أبو منصور : ويطلق الضلال في أصل كلام العرب على الغيوبة
تقول : أضللت الشيء إذا غيبتة • وأضلت الميت دفنته • وقد يأتي
أضل بمعنى حصل على الضلال • والدخول فيه • ومنه قوله تعالى :
" رب انهن أضللن كثيرا من الناس " (١) • ويقال : ضل ضلالة
كما يقول : جن جنونه •

وخلاصة المعاني التي يأتي لها الضلال كالاتي :
(١) يأتي الضلال بمعنى الغيبة والهلاك والاضمحلال من قولهم :
ضل السمن في الطعام إذا غاب فيه • واضمحل • ولذا سموا
الدفن ضلالا • لان صاحبه إذا غيب في الأرض آل أمره إلى
أن الأرض تستهلكه • وتأكُل عظامه فيها • ويدل على هذا المعنى
قوله تعالى : " أنذا ضللنا في الأرض " (٢) •

ويدل على إطلاق الضلال على الغيبة قوله تعالى : " وضل
عنهم ما كانوا يفترون " (٣) • أي غاب وأضحل •

ويدل على أن الضلال يرد بمعنى الدفن • كما قد ساق قول
نابغة ذبيان :

فثاب مضلوه بعين جليمة •• وغودر بالجو لآن حزم ونائل

(١) سورة إبراهيم الآية : ٣٦ •

(٢) سورة السجدة الآية : ١٠ •

(٣) سورة الانعام الآية : ٢٤ •

وقال آخر :

أضلت بنو قيس بن سعد عبيدها . . وفارسها في الدهر قيس بن عاصم

فمعنى مضلوه التي وردت في البيت ، معنى دافئيه • ومن الضلال

بمعنى الفيسة ، والاضمحلال قول الاخطل :

كنت القذى في جوف أندر مزيد . . قذف الاتى به فضل ضلالا

وقال آخر في هذا المعنى :

ألم تسأل فتخبرك الديسار . . عن الحى الضلال أين ساروا (١)

(٢) الضلال في الدين بمعنى الذهاب عن الحق • وعن طريقه السبى

أرسل بها الرسل • وجاءوا بها رحمة للعالمين • وهذا من أشهر

مفانى الضلال في القرآن • ومنه قوله تعالى : " ولقد أضل

منكم جبلا " (٢) .

وقوله : " غير المنضوب عليهم ولا الضالين " (٣) .

(٣) ويطلق الضلال على بطلان العمل • ومنه قوله تعالى : " ضل سعيهم

في الحياة الدنيا " (٤) .

(١) أضواء البيان ٤٦/٣ - ٤٧ .

(٢) سورة يس الآية ٦٢ .

(٣) سورة الفاتحة الآية : ٧ .

(٤) سورة الكهف الآية : ١٠٤ .

وفي الحديث : (لولا أن الله لا يحب ضلالة العمل ما رزأناكم عقالا) (١) .

(٤) ويأتى الضلال بمعنى الهلاك ، ومنه قوله تعالى : " ان المجرمين في ضلال وسمر " (٢) .

(٥) ويرد الضلال بمعنى النسيان ، ومنه قوله تعالى : " من ترضون من الشهداء أن تضل أحداهما فتذكر أحداهما الاخرى " (٣) .

(٦) ويأتى أضلته بمعنى وجدته ضالا ، كما يقال : أحمدته وجدته محسودا وأبخلته وجدته بخيلا ، ومنه حديث أن النبي - صلى الله عليه وسلم - أتى قومه فأضلهم (٤) أى وجدهم ضاللا غير مهتدين الى الحق .

(٧) ويطلق الضلال على الذهاب عن علم الحقيقة ، كما ينبى ، ومن هذا المعنى قوله سبحانه وتعالى : " اذ قالوا لىوسف وأخوه أحب الى أبينا منا ونحن عصمة ان أبانا لفى ضلال مبين " (٥) .

(١) أخرجه أبو داود ، كتاب الاقيصة

(٢) سورة القمر الاية : ٤٧ .

(٣) سورة البقرة الاية : ٢٨٢ .

(٤) النهاية فى غريب الحديث ٩٨/٣ .

(٥) سورة يوسف الاية : ٨ .

وقوله تعالى : " قالوا تالله انك لفسى ضلالك القديم " (١) .

وقوله تعالى : " ووجدك ضالا فهدى " (٢) .

أى لست عالما بهذه المعلوم التى لا يمكن أن يعرفها أحد الا بطريق
الوحى ، فعلمكم بها بما علمك من هذا القرآن ومنه بهذا المعنى
قول الشاعر :

وتظن سلى أنى أبغى بها بدلا . . . أراها فى الضلال تهيم

يعنى أنها غير عالمة بالحقيقة فى ظننها أنه يغنى بها بدلا ، وهو
لا يغنى بها بدلا ، وليس مراد أولاد يحقوب الضلال فى الدين ،
اذ لو أرادوا ذلك لكانوا كفارا ، بل مرادهم أن أباهم ذاهب عن
ادراك الحقيقة فى زعمهم ، وأنه لم ينزل الامر المنزلة اللائقة به حيث :
آثر اثنين على عشرة (٣) .

* * *

-
- (١) سورة يوسف الآية : ٩٥ .
(٢) سورة الضحى الآية : ٧ .
(٣) أضواء البيان ٤٦/٣ — ٤٧ مطبعة المدنى .

"اجتهاد النبي"

صلى الله عليه وسلم

لا بد بمناسبة ذكر اجتهاد النبي - صلى الله عليه وسلم - أن نذكر
لمحة صغيرة عن الاجتهاد ، ومن هو المجتهد ، وما هي شروطه ،
والى كم قسم ينقسم المجتهد ، وهل الاجتهاد باق أم لا ؟ .

تعريف الاجتهاد :

الاجتهاد في اللغة : مأخوذ من الجهد ، وهو المشقة ،
فيختص بما فيه مشقة ليخرج عنه ما لا مشقة فيه .

قال في ارشاد الفحول (١) : هو في اللغة عبارة عن است فراغ الوسع
في أى فعل كان ، يقال : استفرغ وسعه في حمل الثقل ■ ولا يقال :
استفرغ وسعه في حمل النواة .

وفي الاصطلاح : هو بذل الفقيه الوسع في نيل حكم شرعي على
بطريق الاستنباط .

وهذا التعريف أحسن التعاريف لكونه جامعاً مانعاً ■ ولا يرد عليه اشكال
بخلاف غيره .

(١) ارشاد الفحول الى تحقيق الحق من علم الاصول لمحمد بن علي بن محمد
الشوكاني ، وسهامه شرح الشيخ أحمد بن قاسم العباد ، الشافعي ، على
شرح جلال الدين محمد بن أحمد المحلى الشافعي على الورقات ، الطبعة
الاولى ■ مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر .

ومنهم من عرفه : بأنه استفراغ الوسع في النظر فيما لا يلحقه فيه
لوم مع استفراغ الوسع فيه ، وهو سبيل مسائل الفروع .

شرح التعريف :

قوله : بذل الوسع : يخرج من لم يجتهد وسعه ، بل قصر ،
لان معنى بذل الوسع أن يحسن من نفسه المجز عن مزيد طلب ، ويخرج
بالفقيه ، بذل غير الفقيه ، فانه وان كان يجتهد في الحصول على مراده
لكنه لا يسمى اجتهاد اصطلاحا ، ويخرج بقوله الفرعي : ما حصل
من الاجتهاد ، في الامور غير الشرعية ، كالامور العقلية ، واللفوية ،
والحسية ، ويخرج بقوله : بطريق الاستنباط نيل الاحكام الشرعية
من النصوص الظاهرة ، أو حفظ المسائل ، أو استعمالها من المعنى ،
أو يعرفه عن طريق الكشف عن المسائل في كتب العلم ، فان هذا وان
كان يصدق عليه الاجتهاد لغة ، الا أنه لا يصدق عليه اصطلاحا (١) .

المجتهد وشروطه :

المجتهد : هو الفقيه المستفرض لوسعه لتحويل ظن بحكم

شرعي .

(١) ارشاد الفحول ٢٥٠/١ .

شروط المجتهد :

- (١) أن يكون بالفا عاقلا .
- (٢) ثبتت له ملكة يقتدر بها على استخراج الاحكام من مأخذها .
- (٣) أن يكون عالما بنصوص الكتاب والسنة .
- فان حصل له تقصير في أحدهما ، فلا يحد مجتهدا .
- والصحيح أنه لا يلزمه أن يحيط بما في الكتاب والسنة ، بل يكفي أن يصرف من الكتاب آيات الاحكام .
- وقد قال الفزالي : وابن العربي : أن آيات الاحكام ، خمسمائة آية .
- ويرى الشوكاني : أن من جعل آيات الاحكام خمسمائة ، لم يحد من الايات ما يدل على الاحكام بطريق النص والالتزام .
- وقد اختلفوا في القدر الذي يكفي من السنة للمجتهد ، منهم من قال : يكفي أن يكون حافظا خمسمائة حديث ، وهذا القول أبعدا .
- وقال آخرون : اذا حفظ ثلاثة آلاف كان من المجتهدين .
- وينسب هذا القول لابن العربي ، ورويت أقوال متضاربة عن أحمد
- قيل انه قال : لابد للمجتهد من معرفة خمسمائة ألف حديث ، لما سأل به بعض
- أهل العلم . وروى عنه أنه قال : يكفي المجتهد أقل من ذلك .
- وهنا أترك الشوكاني يتحدث :

قال : أما السنة فقد اختلفوا فى القدر الذى يكفى المجتهد منها ،
فمنهم من قال خمسمائة وقد أغرب • ومنهم من قال : ثلاثة آلاف وهو
ابن المرسى • وقال أحمد بن حنبل لما سئل عن أقل ما يكفى المجتهد
فقال : خمسمائة ألف أرجو •

قال أبو على الضرير : قلت : لأحمد يكفى الرجل من الحديث
مائة ألف • قال : لا • قلت : ثلاثمائة • قال : لا • قلت :
أربعمائة • قال : لا • قلت : خمسمائة ألف • قال : أرجو (١) •

وهذا من باب الكمال • والا فقد نقل عن أحمد أنه يكفى الرجل
ألف ومائتان •

قال : لأنها الاصول التى يدور عليها العلم عن النبى — صلى الله
عليه وسلم — • ومن شروط المجتهد :

(٥) أن يكون عارفا بمسائل الاجماع خوفاً أن يفتى بخلا ما وقع
الاجماع عليه •

(٦) أن يكون عالماً بلسان العرب • بحيث يتمكن من تفسير ما ورد فى
الكتاب والسنة من الغريب • ولا يشترط فى المجتهد حفظه للغة
العربية عن ظهر قلب •

وقال الشافعى : يجب على كل مسلم أن يتعلم من لسان العرب
ما ييلفه جهده فى أدائه فرضه •

(١) إرشاد الفحول ٢٥٠/١ • والمسودة فى الاصول ٥٠٦/١ فما بعدهما ،
تحقيق محمد محسى الدين عبد الحميد • مطبعة المدنى • القاهرة •

ويروى عن الماوردي قوله : ان معرفة لسان العرب فرض على كل مسلم ، مجتهدا كان ، أو غير مجتهد .

(٧) أن يكون عالما بأصول الفقه . لاشتماله على نفس الحاجة اليه ، وعليه أن يطول الباع فيه .

وقد قال الفخر الرازي : ان أهم العلوم للمجتهد علم اصول .

(٨) أن يكون على علم بالناسخ والمنسوخ لثلا يقع في الحكم بالمنسوخ .

ينقسم المجتهد الى اثنين :

(١) مجتهد مستقل : وهو الذي يبتكر لنفسه قواعد يسير عليها وينسجها كمالك ، والشافعي ، وأحمد ، والامام أبي حنيفة .
— رحم الله الجميع — .

(٢) مجتهد غير مستقل : وهو الذي يستنبط من القواعد الذي وضعها الامام الذي كان قبله وهو المطلق . وهذا لا يستبعد أن يكون موجودا في كل زمان وفي كل عصر .

(١) المستصفي من علم الاصول للامام حجة الاسلام أبي حامد محمد بن محمد
الغزالي ، الطبعة الاولى ١٠٢/٢ فما بعدها ، ارشاد الفحول ٢٥٥/١ .

أما الاول : فقد عز وجوده ، وقل حتى ان بعض العلماء قال :
 بانقطاع الاجتهاد • وبعضهم قال : لا ينقطع الاجتهاد • ويمكن التوفيق
 بين الرأيين • بأن يحصل قول من قال : ان الاجتهاد قد انقطع على من
 أراد المجتهد المطلق المستقل • الذي يتكرر القواعد لنفسه • ويحصل
 قول من قال : ان الاجتهاد لا ينقطع الى أن يرث الله الارض ومن عليها
 على المجتهد غير المستقل • ويكون هذا الذي عناه صاحب الفريعة
 مراقى السمود (١) في الاصول بقوله : را

والارض لا عن قائم مجتهد ••• تخلو الى تزلزل القواعد
 حتى يجيء الفاطمي المجدد ••• دين الهدى لانه مجتهد (٢)

* * *

(١) الشيخ سيدي عبد الله بن الحاج ابراهيم الملوي •
 (٢) الحجر الاساس لمن اراد شريعة خير الناس ٣٠٠ / ١ ط • أولى •

الاجتهاد للأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم :

أجمع العلماء^(١) على جواز الاجتهاد للأنبياء عقلاً ، كما حكى
سليم الرازي • وابن حزم الاجماع على جواز الاجتهاد عنهم فيما يتعلق
بمصالح الدنيا كتدبير الحروب ونحوها ، كما حصل من نبينا - صلى
الله عليه وسلم - من ارادته أن يصالح غطفان على ثمن الدينة
وكذا ما كان قد عزم عليه من ترك تلقح ثمار المدينة •

الاجتهاد في الاحكام الشرعية للأنبياء :

القول الاول : ليس لهم الاجتهاد لقدرتهم على النص بنزول الوحي
وقد قال سبحانه : " ان هو الا وحى يوحى " (٢) .

قالوا : الضمير يرجع الى النطق في قوله : " وما ينطق عن
الهوى " (٣) .

ذكر هذا المذهب الاستاذ أبو منصور عن أصحاب الرأي •
وقال القاضى فى التقريب : كل من نفى القياس أحال تعبد النبي - صلى
الله عليه وسلم - بالاجتهاد •

قال الزركشى : وهذا اختيار ابن حزم •

(١) ارشاد الفحول ٢٥٥ / ١ •

(٢) سورة النجم الاية : ٤ •

(٣) سورة النجم الاية : ٣ •

حجج المانعين :

(١) احتج أهل هذاذهب بأنه - صلى الله عليه وسلم - كان إذا سئل ينتظر الوحي ويقول : ما أنزل على في هذا شيء . كما قال لما سئل عن زكاة الحنير فقال : لم ينزل على إلا هذا . الآية الجامعة : " فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره " (١) . وكان ينتظر الوحي في كثير مما سئل عنه . وقد نحا هذاذهب أبو علي . وأبو هاشم .

(٢) لوجاز له الاجتهاد لجازت مخالفته ، واللازم باطل . وبما أن الملازمة أن ذلك الذي قاله بالاجتهاد هو حكم من أحكام الاجتهاد ومن لوازم أحكام الاجتهاد جواز المخالفة . إذ لا قطع بأنه حكم الله لكونه محتملا للاصابة . ومحتملا للخطأ .

(٣) قال المانعون : لو كان متعبدا بالاجتهاد ، لما تأخر فسي جواب سؤال السائل .

(١) سورة الزلزلة الآية : ٧ ، ٨ .

والحديث أخرجه البخاري سورة ٩٩ كتاب التفسير ، كتاب المساقاة الباب الثاني عشر . صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري ٨ / ٢٢٦ ، الطبعة السلفية ، مسلم الحديث ٢٤ ، ٢٥ ، النووي ٧ / ٦٢ .

الرد على حجج الناعميين

(١) احتجوا بقوله : " وما ينطق عن الهوى " . المراد به القرآن لانهم — أى الكفار — قالوا : " انما يملسه بشر " (١) . حتى ولو سلم أن المراد به النطق لم يدل على نفس الاجتهاد منه — صلى الله عليه وسلم — لانه — صلى الله عليه وسلم — اذا كان متمسداً بالاجتهاد ، وبالوحي لم يكن نطقاً عن الهوى ، بل عن الوحي ، واذا جاز لغيره من الامة أن يجتهد بالاجماع مع كونه معرضاً للخطأ ، فلان يجوز لمن هو معصوم عن الخطأ بالاولى .

(٢) وأما الاحتجاج بأنه — صلى الله عليه وسلم — لو جاز له الاجتهاد لجازت مخالفته ، واللازم باطل ، فيجاب عنه بمنع كون اجتهاده يكون له حكم اجتهاد غيره ، فان ذلك انما كان لازماً لاجتهاد غيره لعدم اقترانه بما اقترن به اجتهاده — صلى الله عليه وسلم — من الامر باتباعه .

(٣) وأما احتجاجهم بأنه لو كان متمسداً بالاجتهاد لما تأخر في جواب سؤال سائل ، فيجاب عنه بأنه انما تأخر في بعض المواطن لجواز أن ينزل عليه فيه الوحي الذى عدمه شرط في صحة

(١) سورة النحل الآية : ١٠٤ .

اجتهاده ، على أنه قد يتأخر الجواب لمجرد الاستنبات في الجواب ، والنظر فيما ينبغى النظر فيه في الحادثة ، كما يقع ذلك من غير المجتهدين .

(٢) المذهب الثاني : وهو الراجح أنه يجوز لبينا - صلى الله عليه وسلم - ولغيره من الانبياء ، وهذا ما ذهب اليه الجمهور المستدلين : بأن الله سبحانه خاطب نبيه - صلى الله عليه وسلم - كما خاطب عباده ، وضرب له الامثال ، وأمره بالتدبر ، والاعتبار وهو أجل المتفكرين في آيات الله ، وأعظم المتبرين .

فقد وقع الاجتهاد منه - صلى الله عليه وسلم - كثيرا ومن الانبياء ، فأما منه فمثل قوله : (أرايت لو تفضضت)^(١) ، (أرايت لو كان على أبيك دين)^(٢) .

وقوله للعباس : الا اذخر ولم ينتظر الوحى في هذا ، ولا في كثير مما سئل عنه ، وقد قال - صلى الله عليه وسلم - : (ألا وأنسى قد أوتيت القرآن ومثله معه)^(٣) . وأما حصول الاجتهاد من غيره - صلى الله عليه وسلم - فمثل قصة داود وسليمان .

-
- (١) أبو داود ٢٧٨/٢ كتاب الصوم ، أخرجه الحاكم في المستدرک ٤٣١/١ وصححه على شرط الشيخين ووافقه الذهبي ، وفي نيل الاوطار ٢٨٧/٤ أنه صححه ابن خزيمة وابن حبان .
- (٢) أحمد ٢١٢/١ النسائي في المناسك الباب الحادى عشر كتاب القضاء .
- (٣) أبو داود ٧/٧ مع معالم السنن .

قال ابن حجر : يحتج لاجتهاد النبي - صلى الله عليه وسلم - بقوله تعالى : " فاعبروا يا أولى الابصار " (١) . والانبياء افضل أولى الابصار .

(٢) ولما ثبت من أجر المجتهد ومضاعفته ، والانبياء أحق بما فيه جزيل الثواب .

(٣) ويقول تعالى : " وشاورهم في الامر " (٢) .

قال ابن بطال : ولا تكون المشورة الا فيما لا نص فيه .

(٤) ما أخرجه ابن عدي البصرى عن طريق ابن شهاب ، أن عمر خطب فقال : يا أيها الناس ، ان الرأي انما كان من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مصيبا ، لان الله عز وجل يريه ، وانما هو منا الظن والتكف (٣) .

وقال في التبصرة في أصول الفقه للشيخ الامام أبى اسحاق الفيروز ابادى الميرازى ، بتحقيق الدكتور محمد حسن هيتو (٤) : للنبي - صلى الله عليه وسلم - أن يجتهد في الحوادث ، ويحكم فيها بالاجتهاد وكذلك سائر الانبياء عليهم السلام .

(١) سورة الحشر الآية : ٢٢

(٢) سورة آل عمران الآية : ١٥٩ .

(٣) فتح البارى ١٣/٢٩١ - ٢٩٢ تصحيح واشراف الشيخ عبد العزيز

(٤) التبصرة في اصول الفقه ١/٥٢١ .

وهذا مذهب الشافعى ، وأكثر أصحابه وأحمد ، والقاضى
عبد الجبار ، والقاضى أبو يوسف ، وأبو الحسن البصرى (١) .

قال فى التبصرة : من أدلة اجتهاده صلى الله عليه وسلم :

(١) قوله تعالى : " لتحكم بين الناس بما أراك الله " (٢) . لأنه لم يفرق
بين ما أراه بالنص ، أو بالاجتهاد .

(٢) ولان داود وسليمان عليهما السلام حكما باجتهادهما ، ولم ينكر
الله عز وجل عليهما فدل على جوازهما .

(٣) وليكون القياس دليل عن الله عز وجل فى الاحكام فجاز لرسوله - صلى الله
عليه وسلم - أن يستفيد الحكم من جهته كالكتاب .

(٤) وليكون الاجتهاد وضع لرفع المنازل والزيادة فى الدرجات ، وأحق
الناس بذلك رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فوجب أن يكون له
مدخل فيه .

(١) الاحكام ١٤٣/٤ .

(٢) سورة النساء الآية : ١٠٥ .

اختلف هل يجوز الخطأ على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الاجتهاد :

(١) قال ابن حجر : لا يقع فيما يجتهد فيه خطأ أصلاً - صلى الله عليه وسلم - (١) .

(٢) قال في التبصرة في اصول الفقه (٢) : يجوز الخطأ على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في اجتهاده ، الا أنه لا يقر عليه بل ينبه عليه ، ومن أصحابنا من قال : لا يجوز عليه ، ونقل الامدني المذهب الثاني عن أكثر أصحابه ، والخبائلق وأصحاب الحديث والجبائي وجماعة من المعتزلة (٣) .

أقول : ويدل على أنه كان يجتهد - صلى الله عليه وسلم - دلالة واضحة ظاهرة قول الله عز وجل " عفا الله عنك لم أذنت لهم " (٤) .
وقوله : " ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين " (٥) .
وقوله : " ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض " (٦) .

قالوا : فلو لم يكن هذا عن اجتهاد ، لما قال : " عفا الله عنك لم أذنت لهم " . ولما قال : " ما كان لنبي أن يكون له أسرى " .

-
- (١) ابن حجر فتح الباري ٢٩١/١٣ .
 - (٢) التبصرة في اصول الفقه ٥٢١/١ .
 - (٣) الاحكام ١٨٧/٤ .
 - (٤) سورة التوبة الآية : ٤٣ .
 - (٥) سورة التوبة الآية : ١١٣ .
 - (٦) سورة الانفال الآية : ٦٧ .

قال في أضواء البيان (١) : ولا منافاة بين الايات ، لان قوله : " ان هو الا وحى يوحى " معناه ان النبي — صلى الله عليه وسلم — لا يبلغ عن الله الا شيئا اوحى الله اليه ان يبلغه ، فمن يقول : انه شعر أو سحر أو كهانة • أو أساطير الاولين • هو أكذب خلق الله وأكفرهم • ولا ينافى ذلك انه أذن للمخلفين عن غزوة تبوك ، وأسر الاسارى يوم بدر ، واستغفر لعمه أبى طالب من غير أن ينزل عليه وحى خاص فى ذلك •

ومن الادلة الواضحة على أنه — صلى الله عليه وسلم — يجتهد قوله : (لو استقبلت من أمرى ما استدبرت لما سقت الهدى) (٢) • أى لو علمت أولا ما علمت ، وأخرا ما فعلت ذلك • ومثل ذلك لا يكون فيما علمه — صلى الله عليه وسلم — بالوحى ، وكما تبينه — صلى الله عليه وسلم — بقوله تعالى : " وان تقول للذى أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك " (٣) الى آخر ما قصه الله فى ذلك فى كتابه العزيز (٤) •

(٣) المذهب الثالث فى اجتهاده — صلى الله عليه وسلم — الوقف (٥) عن القطع بشئ من ذلك • وزعم الصيرفى أنه مذهب الشافعى ، لانه حكى الاقوال ولم يختر شيئا منها ، واختار هذا القاضى أبو بكر الباقلانى • والفزائلى • وعهدى أنه لا وجه للوقف فى هذه المسألة لما قدمنا من الادلة •

(١) أضواء البيان ٢٠٢/٧ •

(٢) أخرجه البخارى •

(٣) سورة الاحزاب الآية : ٣٧ •

(٤) ارشاد الفحول الى تحقيق الحق من علم الاصول ، ط ١٠ الاولى الحلبي وأولاد • • ٢٥٥/١

(٥) ارشاد الفحول • المصدر نفسه ٢٥٥/١ •

"الوحى فى اللغزة"

الوحى الاعلام فى خفاء^(١) ، وهو أيضا الكتابة ، والمكتسوب ،
والبعث ، والالهام ، والامر ، والايماء ، والاشارة ، والتصويت شيئا
بعد شئ ، وقيل أصله التفهيم ، وكل ما دللت به من كلام ، أو كتابه ،
وقول أو رسالة ، أو اشارة فهو وحى .

والوحى مصدر ، ومادة الكلمة تدل على معنيين أصليين هما
الخفاء ، والسرعة ، ولذا قيل فمعناه الاعلام الخفى السريع الخاص
بمن يوجه اليه بحيث يخفى على غيره ، وهذا معنى المصدر ، ويطلق
ويراد به الوحى . أى بمعنى اسم المفعول ، والوحى بمعناه اللغوى
يتناول الممانى التالية :

(١) الالهام القطرى للانسان ، كالوحى الى أم موسى . قال تعالى :
" وأوحينا الى أم موسى أن أرضعيه " (٢) .

(٢) الالهام الفريزى للحيوان ، كالوحى الى النحل . قال تعالى :
" وأوحى ربك الى النحل أن اتخذي من الجبال بيوتا ومن الشجر
ومما يعرشون " (٣) .

(١) مختار الصحاح ٧١٣/١

(٢) سورة القصص الآية : ٧

(٣) سورة النحل الآية : ٦٨

(٣) والاشارة السريمة على سبيل الرمز والايحاء « كايحاء » ذكرها فيما حكاه القرآن . قال تعالى : " فخرج على قومه من المحراب فأوحى اليهم أن سبحوا بكرة وعشيا " (١) .

(٤) وسوسة الشيطان ، وتزيينه الشرفى نفس الانسان . قال تعالى : " وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم " (٢) .

وقال تعالى : " وكذ لك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا " (٣) .

(٥) وما يلقى به الله الى ملائكته من أمر ليفعلوه . قال تعالى : " ان يوحى بك الى الملائكة أنى معكم فثبتوا الذين آمنوا " (٤) .

وحاصل المعانى للوحى اللغوى : أنه الاعلام الخفى السريع ، وهذا أعم من أن يكون باشارة ، أو كتابة ، أو رسالة ، أو الهام غريزى ، أو غير غريزى ، وهو بهذا المعنى لا يختص بالانبياء ، ولا بكونه من عند الله سبحانه (٥) .

-
- (١) سورة مريم الاية : ١١ .
 (٢) سورة الانعام الاية : ١٢١ .
 (٣) سورة الانعام الاية : ١١٢ .
 (٤) سورة الانفال الاية : ١٢ .
 (٥) الوحى المحمدى للشيخ محمد رشيد رضا ٤٤/١ ، الاتقان فى علوم القرآن ٤٤/١ ، مآهل العرفان فى علوم القرآن لمحمد عبد العظيم الزرقانى ٥٦/١ ، مناع القطن : مباحث فى علوم القرآن ، الطبعة الرابعة ٣٢/١ - ٣٣ ، المدخل لدراسة القرآن الكريم ٨٣/١ وما بعدها .

وفي الشرع : يطلق الوحي على الاعلام بالشرع • ويطلق ويراد به

المعنى المصدري • ويطلق ويراد به الوحي به •

وتعريفه : من الجهة الاولى هو اعلام الله أنبياءه • فيما يريد

أن يبلغه اليهم من شرع • أو كتاب • بواسطة أو غير واسطة • فهو أخص

من المعنى اللغوي • لخصوص مصدره • ومورد • • فقد خص المصدر

بالله تعالى • وخص المورد بالانبياء •

ويحرف من الجهة الثانية : بأنه ما أنزله الله على أنبيائه وعرفهم به •

من أنباء الغيب • والشرائع • والحكم • ومنهم من أعطاه كتابا • ومنهم

من لم يعطه •

وينقسم الوحي باعتبار المعنى المصدري الى ما يأتي :

(١) تكليم الله نبيه بما يريد من وراء حجاب • اما في اللحظة • وذلك

مثل ما حدث لموسى - عليه السلام - قال تعالى : " وكلم الله موسى

تكليما " (١) .

ومثل ما حدث لنبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - ليلة الاسراء •

والمصراع - •

واما في المنام كما في حديث معاذ مرفوعا : (أتاني ربي فقال

فيهم يختصم الملاء الأعلى) • رواه الامام أحمد في مسنده والترمذي •

(٢) الإلهام والقذف في القلب • بأن يلقى الله ، أو الملك الموكل بالوحي في قلب نبيه ما يريد مع تيقنه أن ما ألقى إليه من قبل الله تعالى • وذلك مثل ما ورد : (ان روح القدس نثت في روعي أنه لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها • فاتقوا الله وأجملوا في الطلب) (١) .

(٣) الرويا في المنام ، ورويا الانبياء وحي ، وذلك مثل روية ابراهيم الخليل — عليه السلام — أن يذبح ابنه ، وروية نبينا — صلى الله عليه وسلم — أنه سيدخل المسجد الحرام مع المسلمين •

وفي حديث البخاري (٢) : أول ما بدى به الرسول — صلى الله عليه وسلم — من الوحي الرويا الصالحة ، فكان لا يرى رويما الا جاءت مثل فلق الصبح •

(٤) تعليم الله أنبياءه بواسطة ملك • والمختص بذلك من الملائكة هو أمين الوحي جبريل — عليه السلام — • وهذا القسم يصرف بالوحي الجلي • وقد بين الله سبحانه وتعالى هذه الاقسام بقوله : " وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي بأذنه ما يشاء انه على حكيم " (٣) •

(١) رواه الحاكم وصححه عن ابن مسعود
والرؤى — بضم الراء — القلب والخاطر • — والفتح — الفزع — والمراد هنا الاول •

(٢) البخاري مع شرحه فتح الباري ٨/١ مطبعة الحلبي •

(٣) سورة الشورى الآية ٥١ •

اذ المراد بالوحى فى الائمة الالهام • أو المنام لمقابلته للقسمين

الاخيرين: التكلم من وراء حجاب • أو بواسطة رسول •

الوحى الذى بواسطة جبريل له ثلاث حالات :

(١) أن يأتى جبريل فى صورته التى خلقه الله عليها • وهذه الحال نادرة وقليلة • وقد ورد عن السيدة عائشة أن النبى - صلى الله عليه وسلم - لم ير جبريل فى هذه الحال الا مرتين • مرة وهو نازل من غار حراء • وهذه فى الأرض • ومرة وهو عند سدرة المنتهى فى السماء ليلة الاسراء والمعراج (١) •

(٢) أن يأتى جبريل للنبي - صلى الله عليه وسلم - فى مثل رجس انسى كدحية الكلبى • أو اعرابى • وآخر يراه الحاضرون • ويسمعون كلامه • ولكن لا يعرفون عن هويته شيئاً •

مثاله حديث الصحيحين (٢) : هذا جبريل أتاكم ليعلمكم

دينكم •

وحديث أم سلمة ورويتها رجلاً ظنته دحية • فأخبرها الرسول - صلى الله عليه وسلم - أنه جبريل • ولكن الرسول - صلى الله عليه وسلم - فى هذه الحال لا يخالجه شك من أنه جبريل • بل يعلم علم اليقين كونه جبريل •

(١) رواه أحمد ٥٠/٦ • ومسلم ١٥٩/١ •

(٢) صحيح البخارى كتاب الايمان ١١٤/١ • صحيح مسلم كتاب الايمان ٣٦/١ •

(٣) أن يأتي جبريل على صورته الملكية ، ولكن لا يرى في هذه الحال ، بل يسمع له صوت مثل صاعقة الجرس ، أو دوى كدوى النحل ، وهذه الحال والتي قبلها دل عليهما حديث الحارث بن هشام في سؤاله النبي - صلى الله عليه وسلم - عن كيفية الوحى . وهذا الحديث في صحيح البخارى (١) .

هذا وإن الوحى بجميع أنواعه يلزمه علم يقينى ، وضرورى من الوحى اليه . بأن ما ألقى اليه ، وأوحى به اليه ، وحس لا شك فيه ، وأنه من عند الله ، وهذا العلم ضرورى لا يحتاج الى مقدمات . وإنما هو من باب ادراك الامور الوجدانية ، كالظمأ والجوع وغير ذلك . فلا مجال لخطرات القلوب فيه . ولا نزغات الشياطين (٢) .

* * *

(١) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ٨/١ طبعة الحلبي .
(٢) المدخل في علوم القرآن ٨٧/١ . مباحث في علوم القرآن ٤٤/١
لنساء القطان .

" القرآن الكريم من أى أقسام الوحي "

بعد أن عرفت أقسام الوحي ، فاعلم أن القرآن تلقفه جبريل سماعاً من الله تعالى ، بلفظه المخصوص ، ثم نزل به على نبيينا — محمد — صلى الله عليه وسلم — يقظة ، وليس من القرآن شئ " نزل منا " وهذا القول هو الصواب ، وهو الصحيح ، وهو الذى عليه أهل السنة والجماعة ، وتشهد له الأدلة ، كحديث النواس بن سمعان ، كما يدل عليه نسبة القرآن الكريم الى الله فى الحديث من الايات كقوله سبحانه : " وانك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم " (١) .

وقال تعالى : " وان أحد من الشركين استجارك فأجره حق يسـمع كلام الله " (٢) .

وقال تعالى : " واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا أتت بقرآن غير هذا أو بدله قل ما يكون لى أن أبدله من تلقاء نفسه ان أتبع الا ما يوحى الى " (٣) .

فالقرآن الكريم كلام الله بألفاظه وحروفه ، لا كلام جبريل ، ولا كلام محمد — صلى الله عليه وسلم — .

* * *

-
- (١) سورة النمل الآية : ٦ .
 - (٢) سورة التوبة الآية : ٦ .
 - (٣) سورة يونس الآية : ١٥ .

"كيف كان بدء الوحي الى رسول الله"

صلى الله عليه وسلم

(١) حدثنا عبد الله بن يوسف قال : أخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أم المؤمنين - رضى الله عنها - أن الحارث ابن هشام - رضى الله عنه - سأل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال : يا رسول الله ! كيف يأتيك الوحي ؟ فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : أحياناً يأتينى مثل صلصلة الجرس ، وهو أشده على ففصم عنى ، وقد وعيت منه ما قال . وأحياناً يتمثل لى الملك رجلاً فيكلمنى فأعنى ما يقول . قالت عائشة - رضى الله عنها - ولقد رأيته ينزل عليه الوحي فى اليوم الشديد البرد . ففصم عنه ، وان جبهته ليتفصد عرقاً (١) .

(٢) حدثنا يحيى بن بكير قال : حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة أم المؤمنين أنها قالت : أول ما بدئ به رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من الوحي الرؤيا الصالحة فى النوم . فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ، ثم حجب اليه الخلاء ، وكان يخلو بغار حراء فيتحنث فيه - وهو التعبد الليالى ذوات العدد - قبل أن ينزع الى أهله ، ويتسود

(١) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ٨/١ وما بعدها طبعة الحلبي .

لذلك ثم يرجع الى خديجة فيتزود لعلها حتى جاءه الحق • وهو
 في غار حراء • فجاءه الملك فقال • اقرأ • قال : ما أنا بقارى •
 قال : فأخذنى فمطننى حتى بلغ من الجهد • ثم أرسلنى فقال :
 اقرأ • قلت : ما أنا بقارى • فأخذنى فمطننى الثانية حتى بلغ منى
 الجهد • ثم أرسلنى فقال : اقرأ • فقلت : ما أنا بقارى • فأخذنى
 فمطننى الثالثة • ثم أرسلنى فقال : " اقرأ باسم ربك الذى خلق
 خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم " (١) • فرجع بها رسول الله
 - صلى الله عليه وسلم - يرجف فؤاده • فدخل على خديجة بنت
 خويلد - رضى الله عنها - فقال : زملونى • فزملوه • حتى ذهب منه
 الروح • فقال لخديجة - وأخبرها الخبر - لقد خشيت على نفسى •
 فقالت خديجة : كلا والله • ما يخزيك الله أبدا • انك لتصل الرحم
 وتحمل الكل • وتكسب المعدوم • وتقري الضيف • وتعين على نوائب
 الحق • فانطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل بن أسد
 ابن عبد المزى ابن عم خديجة • وكان امرأ تنصرفى الجاهلية • وكان
 يكتب المبرانى • فيكتب من الانجيل بالمبرانية • ما شاء الله • أن يكتب •
 وكان شيخا كبيرا • قد عمى • فقالت خديجة : يا ابن عمى اسمع
 من ابن أخيك • فقال له ورقة : يا ابن أخى ماذا ترى • فأخبره

رسول الله - صلى الله عليه وسلم - خبر ما رأى . فقال له ورقة : هذا
الناصوس الذي نزل الله على موسى . يا ليتني فيها جذعا ليتني أكون
حيما اذ يخرجك قومك ، فقال - رسول الله - صلى الله عليه وسلم - :
أو مخرجي هم . قال : نعم . لم يأت رجل قط بشئ ما جئت به
الا عودي ، وان يدركني يومك ، انصرك نصرا مؤزرا . ثم لم ينشب ورقة
أن توفي وفتر الوحي .

قال ابن شهاب : وأخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن جابر
ابن عبد الله الانصاري قال : وهو يحدث عن فترة الوحي فقال في
حديثه : بينما أنا أمشي اذ سمعت صوتا من السماء ، فرجعت ببصري ،
فاذا الملك الذي جالس بحراة جالس على كرسي (١) بين السماء
والارض ، فرجعت منه . فرجعت فقلت : زملوني فأنزل الله تعالى :
" يا أيها المدثر قم فأنذر ربك فأكبر " الى قوله : " والرجز فاهجر " (٢) .
فحمى الوحي . وتتابع ، تابعه عبد الله بن يوسف وأبو صالح ، وتابعه
هلال بن رداد عن الزهري (٣) .

(١) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري ٨/١ وما يبعدها .

(٢) سورة المدثر الآية : ١ - ٥ .

(٣) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري ٨/١ وما يبعدها .

معانى بعض الكلمات :

فقطنى : بالفين - المعجزة ثم المهمة - أى ضمنى وعصرنى .
 وعند الطبرى : (فقطنى) بالمشناة الفوقية - بدل الطاء - وهو
 حبس النفس .

حتى بلغ منى الجهد : - بفتح الجيم - ونصب الدال - أى بلغ
 الفط منى الجهد ، أى غاية وسمى فهو مفعول حذف فاعله .
 وفى شرح المشكاة : أن المعنى على النصب ، أن جبريل بلغ فى الجهد
 غايته .

زملونى : - بكسر الهم - مع التكرار مرتين : من التزميل وهو
 التلخيص . وقال ذلك لشدة ما لحقه من هول الامر : والمادة جارية :
 يسكون الرعدة بالتلف .

حتى ذهب السروع : - بفتح الراء - أى الفزع .
 ما يخزك الله أبدا : - بضم المثناة التحتية الساكنة - من الخزى ،
 أى ما يفضحك الله .

تصل الرحم : القرابة .
 الكل : - بفتح الكاف وتشديد اللام - وهو الذى لا يستقل بأمره .
 أو الثقل - بكسر المثناة - واسكان القاف .

وتكسب المدوم ٤ . — بفتح المثناة الفوقية — أى تعطى الناس ما لا يجدونه
عند غيرك ٥ وكسب يتعدى بنفسه الى واحد ٥ نحو كسبت المال ٥ والى اثنين ٥
نحو كسبت غيرى المال ٥ وهذا منه ٥

وتقرى الضيف : — بفتح أوله بلا همز ثلاثيا — . قال الابن : وسمع
بضمها رباعيا ٥ تهى له طعامه ونزله ٥

وتمين على نوائب الحق : أى حوادثه ٥ وانما قالت : نوائب الحق :
لأنها تكون فى الحق والباطل ٥

قال لبيد :

نوائب من خير وشر كلاهما ٥٥ فلا خير ممدود ولا الشر لازب (١)

الناموس : — بالنون والسين المهملة — هو صاحب السر ٥ كما عند
المؤلف فى أحاديث الانبياء — عليهم الصلاة والسلام — وأهل الكتاب
يسمونه الناموس الأكبر ٥

موزرا : — بضم الميم وفتح الزاى المشددة — وآخره راء مهملة مهموزا —
أى قويا بليغا ٥ وهو صفة لنصرا ٥

بوادره : — بفتح الموحدة — جمع بادرة ٥ وهى اللحمة التى بين المنكب
والعنق ٥ تضطرب عند فزع الانسان (٢) ٥

(١) القسطلانى شرح صحيح البخارى ٦١/١-٦٣ ٥

(٢) هذه المعانى ملخصة من القسطلانى شرح صحيح البخارى ٦١/١-٦٣ ٥

"الرد على من ينكر الوحي بأدلة علمية"

اعلم أيها القارئ الكريم • أن الذين لا يؤمنون بالغيب • لا تكفيهم أدلة الكتاب والسنة • لانهم لا يؤمنون الا بالمحسوسات • والمادة • وما أكثر هؤلاء اليوم • في شباب المسلمين • ولكن الله سبحانه وتعالى حفظ هذا الدين • وقبض له رجالا من هذه الامة يردون على المنكرين • بالأدلة العقلية والعلمية •

وها هو العالم المعاصر • طيب الله ثراه • الشيخ محمد عبد العظيم الزرقاني في كتابه "ماهل العرفان في علوم القرآن" عند بحث الوحي • يذكر أدلة يصرى أنها ترد على من ينكر الوحي ونتركه هنا يتحدث حتى نلخص هذه الأدلة •

يقول الزرقاني :^(١) اعلم أن أعداء الوحي • ومنكريه لا يؤمنون بالشرع • وأدلة الشرع • انما يؤمنون بالعقل على الطريقة التي يستسيغونها • وبالعلم الذي تواضعوا عليه في اصطلاحهم الحديث الذي هو (جملة المعارف اليقينية التي أنتجها دستور البحث الجديد في الوجود • وكائناته من جعل الشك أساسا للبحث والاستناد اليه القاطع الذي يؤيده الحس دون سواه) • فهم يقدمون الشك ويمنعون

(١) ماهل العرفان ٥٦٦/٥٧ • فما بعدها • مطبعة دار احياء التراث العربي •

فيه ، ولا يعترفون بغير المحسوس ، ولا يحسبون بمجرد العقليات ، فقد
سجنوا أنفسهم في سجن المادة ، وجلسوا كثيرا من الدهر ينكسرون
ما وراء المادة ، ويسرفون في الشكوك الى أبعد الحدود ، ويستخفون بأمر
الالهيّات ، والنبوءات ، والوحى ، الى مدى بعيد ، لم تصل اليه
أظلم عهد الجاهلية ، الا أن العلم صدم هؤلاء الذين ينكرون ما وراء
المادة صدمة غيفة غيرت رأى هؤلاء في انكار ما وراء المادة .

الادلة العلمية :

(١) الدليل الاول : التنبؤ الصناعى ، أو التنبؤ المغناطيسى وهو
من المقررات العلمية الثابتة التى أصبحت من المسلمات ، وقد كشف
عن هذا العلم الدكتور " مسمر " الالماني ، فى القرن الثامن عشر
وجاهد هو وأتباعه مدى قرن كامل من الزمان فى سبيل اثباته
وحصل العلماء على الاعتراف به ، وقد نجحوا فى ذلك فاعترف
العلماء به علميا ، بعد أن اختبروا به الآلاف المؤلفة من الخلق ،
واطمانوا الى تجاربه .

قال الزرقانى : وأنا أضع بين يديك هنا تجربة واحدة من
تجارب التنبؤ تقرب اليك الوحى كل التقريب ، قال : وهذه
التجربة رأيتها بعيني وسمعتها بأذنى بنادى جمعية الشهبان
المسلمين على مرأى وسمع من جمهور مثقف كبير حضر ليشهد

ليشهد محاضرة مهمة في التنويم المغناطيسى ■ واثبات أنه يمكن أن يتخذ
 سلاحا مسموما لتغيير عقيدة الشخص ، ودينه ، كما تنبهه الى ذلك
 بعض المبشرين ، اذ فتن بهذا المدوان الخبيث شابا من خيرة الشبان
 المسلمين حوالى سنة ١٣٥١ هـ فى حادثة مشهورة مروعة ■ قام المحاضر
 وهو أستاذ فى التنويم المغناطيسى ، وأحضر الوسيط ، وهو فتى
 فيه استعداد خاص للتأثر بالاستاذ ، والاستاذ فيه استعداد خاص
 للتأثير على الوسيط ، فالاول ضعيف النفس ، والثانى قويها ، ونظر
 الاستاذ فى عين الوسيط نظرات عميقة نافذة ، وأجرى عليه حركات
 يسمونها سحبات ، فما هى الا لحظة حتى رأينا الوسيط يغط
 غطيظ النائم ، وقد امتقع لونه ، وهمد جسمه ، وفقد احساسه المعتاد
 حتى لقد كان أحدها يخزه ، بالابرة وخزات عدة ■ وخزته ثان ، وثالث ،
 فلا يبدى الوسيط حراكا ، ولا يظهر أى عرض لشعوره واحساسه بها ،
 وحينئذ تأكدنا أنه قد نام ■ ذلك النوم الصناعى ■ أو المغناطيسى ،
 وهناك تسلط الاستاذ على الوسيط ، يسأله ما اسمك ؟ فأجابته
 باسمه الحقيقى ، فقال الاستاذ : ليس هذا هو اسمك انما اسمك كذا ،
 واقتصرى عليه أسماء اخر ■ ثم أخذ يقرر فى نفس الوسيط ، هذا
 الاسم الجديد الكاذب ، ويحوى منه أثر الاسم القديم الصادق ، بواسطة
 أغاليظ يلقيها اياه ، فى صورة الادلة ■ وكلام يوجهه اليه فى صفة الامر
 والنهى ، وهكذا أصلى عليه هذه الاكذوبة املاء ، وفرضها عليه

فرضاً حتى خضع الوسيط . وأذعن . ثم أخذ الأستاذ ، وأخذنا
نناديه باسمه الحقيقي المصرة ، بعد الأخرى ، في فترات متقطعة ، وفي
أثناء الحديث على حين غفلة ، كل ذلك ، وهو لا يجيب ، ثم
نناديه كذلك باسمه ، المصنوع ، فيجب دون تردد . ولا تلثم . ثم
أمر الأستاذ وسيطه أن يتذكر دائماً أن هذا الاسم الجديد . هو
اسمه الصحيح ، حتى إلى ما بعد نصف ساعة من صحوه . ويقتطعه
ثم أيقظه . وأخذ يتم محاضراته ، ونحن نفجأ الوسيط بالاسم الحقيقي .
فلا يجيب . ثم نناديه باسمه الثاني ، فيجب حتى إذا غس نصف
الساعة المضروب ، عاد الوسيط إلى حاله الأولى من العلم باسمه
الحقيقي . وهذه التجربة أثبت الأستاذ أن الضوم - بكسر الواو -
يستطيع أن يحو من نفس وسيطه كل أثر يريد محوه ، مهما كان
ثابتاً في النفس كاسم الإنسان عينه . ومهما كان مفرساً فيهما
كعقائد الدين (١) .

(٢) الدليل الثاني : أن العلم الحديث استطاع أن يخرج من
المجائب ما نعرفه ونشاهده . وننتفع به ما يسمونه التليفون ،
واللاسلكي ، والميكرفون ، والراديو . وعن طريقه أمكن الإنسان
أن يخاطب غيره من آفاق بعيدة ، وأن يفهمه ما شاء . ويرشده

(١) ماهر العرفان في علوم القرآن ٧/١ هـ فما بعدها .

الى ما أراد ، فهل يحقل بحد قيام هذه المخترعات العادية ، أن يمجز
الاله القادر عن أن يوحى الى بعض عباده ما شاء عن طريق الملك ،
أو غير الملك ، تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا .

(٣) الدليل الثالث : أستطاع العلم أن يملأ بعض اسطوانات من
الجماد بأصوات ، وأنغام ، وبقرآن ، وأغانى ، وكلام على
وجه يجعلها حاكية له بدقة ، واتقان ، وبين أيدينا من ذلك
شئ كثير ، لا سبيل الى انكاره ، يسمونه (بالقوتغراف) .

قال الزرقانى : أبعد هذه المخترعات القائمة يستبعد
على القادر تعالى بواسطة ملك ، ومن غير واسطة ، أن يملأ بعض
نفوس بشرية صافية ، من خواص عباده ، بكلام مقدس ، يهتدى
خلقه ، ويظهر به حقه على وجه يجمل ذلك الكلام منتقشا فنى
قلب رسوله حتى يحكيه بدقة واتقان كذلك .

(٤) الدليل الرابع : أننا نشاهد بعض الحيوانات الدنيا تأتى
بمجائب الانظمة ، والاعمال ، مما نحيل معه أن يكون ذلك صادرا
عن تفكير لها أو غريزة ، ساذجة فيها ، ومما يجعلنا نوقن بأنها
لم تصدر فى ذلك الا عن ارادة عليا توحى اليها ، وتلمها تلك
المجائب ، والفرائب من الصناعات ، والاعمال ، والدقة
والاحيال .

قال : واذا اصح هذا في عالم الحيوان ، فهو أولى أن يصح في عالم الانسان ، حيث استعداده ، للاتصال بالافق الاعلى يكون أقوى ، وأخذة عنه يكون أتم ، ومن ذلك يكون بطريق الوحي ، وهناك أمثلة لتلك الحيوانات في الهاماتها الملوية ، فدونك النمل والنحل ، وما تأتيان من ضروب الاعمال ، ودقة النظام .

وهناك حيوان غريب قال عنه الاستاذ " سلين " المدرس بجامعة السربون بفرنسا ما ترجمته : " ان الحيوانات السمكة ككلوب تعيش مفردة ، وتموت بعد أن تبيض مباشرة ، وتخرج صغارها على حالة ديدان لا أرجل لها ، ولا تستطيع حماية نفسها من أية عادية ، كما لا تستطيع الحصول على غذائها ، ومع ذلك فحياتها تقتضى أن تعيش مدة سنة في مسكن مقل ، وفي هدوء تام ، والا هلك ، فتبقى الام حتى حان وقت بيضها تعد الى قطعة من الخشب ، فتحفر فيها سردابا طويلا ، فاذا أتمته أخذت في جلب ذخيرة اليه ، تكفى صغيرا واحدا مدة سنة ، تلك الذخيرة هي طلع الازهار ، وميض الاوراق السكرية ، فتحشوبها قاع السرداب ، ثم تضع عليه بيضة واحدة ، ثم تأتى بنشارة الخشب ، وتكون منها عجينة تجعلها سقفا على تلك البيضة ، ثم تأتى بذخيرة أخرى فتضعها فوق ذلك السقف ، ثم تضع بيضة أخرى ، وهلم جرا حتى يفرغ بيضها ثم تترك المكل وتموت " (١) .

(١) ماهيل المرفان ٦٢/١ فما بعدها .

الى أن قال : فمن ذا الذى علم هذه الحشرة الضعيفة الساذجة تلك الصناعة المحيرة للعقل • ومن أفهمها وهى تموت بعد أن تبغض مباشرة أن صفارها التى ستولد فى حاجة الى البقاء سنة فى حالة ضعف وعجز • ومن الذى غرس فى قلبها هذه العناية بنوعها حتى كلفتها كل هذه المشقة ، فى وضع بويضاتها ، لا ريب أن قهراً الوجود يومئذ الكائنات علماً بما يقيمها وما يصلحها من غير طريق الحواس التى لا تستطيع أن تكتسبه ، ومن العبث وضلال الرأى أن يثبت الباحث الطبيعى إلا ما تبعثه القدرة • الالهية الى أحقر الحشرات ثم ينفيه عن النوع البشرى • وهو أشد ما يكون حاجة الى هذا الوعى والالهام فى حياته الفردية والاجتماعية •

(٥) الدليل الخامس : المبقرية • ومعرفها أفلاطون بأنها حال الهمة مولدة للالهامات العلوية للبشر • ويقرر الفلاسفة أنها حال علوية لا شأن للعقل فيها •

ويقول الطبيعىون : انها هبة من الطبيعة نفسها لا تحصلها دراسة ولا يوجد لها تفكير (١) •

* * *

(١) مناهل العرفان ٦٢/١ فما بعدها •

"أشلة للمبقرة والمباقرة"

(١) قال الاستاذ : (هيرى) الانجليزى ، مدرس علم النفس بجامعة
"كامبردج" فى كتاب كبير له أسماء " الشخصية الانسانية " ما ترجمته :

كان للمستربيد لر خاصة ، تكاد تلتحق بالمعجزات ، فانه كان يمين
على البديهة المواصل التى اذا ضرب بعضها فى بعض ، انتجت
عددا من سبعة ، أو ثمانية أرقام ، فاذا سئل مثلا ما هما
المددان اللذان اذا ضرب أحدهما فى الآخر نتج العدد
(١٧٨٦١) أجابك على الفور بأنهما (٣٣٧ و ٥٣) وهو يقول :
انه لا يدري على أية حال يأتى بهذا الجواب ، فكانت الاجابة
عنده كأنها غريزة طبيعية .

(٢) ونقل عن الشاعر الكبير " سوللى برودوم " الفرنسى أنه قال :
(حدث لى فى بعض الاحيان أنى كنت أجد فجأة برهان نظرية
هندسية أقيمت الى منذ سنة ، وذلك بدون أن ألقى اليها
أقل التفات) .

(٣) وذكر السيوى " رينه " الشاعر الفرنسى : أنه ينسى غالبا وهو
يعمل قطعة من الشعر لم تتم ، ثم يستيقظ فيجدها
تامة .

قال الزرقاني : وهذه الامثلة التي سقناها تثبت وجود اتصالات روحانية باطنة في بعض الافراد ، تصد الانسان بعلم وهداية من طريق غير معتاد ، وذلك يقرب الوحي ايما تقريب ، في وقت اشتد شك الناس فيه حتى كذبوا بالالهيات والنسوات ، وسخروا بالاديمان ، والشرائع ، مع أنها أعظم عوامل التحول الاجتماعي ، والفكرى فى الانسان ، وأكبر الاحداث التي غيرت العالم ، وحولت مجرى التاريخ (١) .

* * *

(١) مآهل العرفان المجلد ٦٢/١ فما بعدها ، دار احياء التراث العربى .

" المعنى الاجمالي للايات "

من قوله : " والنجم "

الى قوله : " وهو بالافق الاعلى "

أقسم سبحانه وتعالى في هذه الايات " بالنجم " على اختلاف فنى
المراد به هنا ، والله سبحانه وتعالى له أن يقسم من خلقه بما شاء ،
بخلاف المخلوق ، فلا يجوز له أن يحلف ، الا بالخالق ، وخصص
سبحانه القسم به فى حال هويته الذى هو تفسيره ، ليقتضى النظر الى
أن كل شئ يمكن تفسيره ، ولا يثبت ، لا يستحق أن يكون معبودا .

ولهذا قال الخليل : " لا أحب الآفلين " (١) . ثم بين بعد القسم
المقسم عليه ، وهو ثلاثة أمور :

الاول منها : أن نبينا محمدا - صلى الله عليه وسلم - ماضل ، بل هو
راشد ، تابع للحق ، سالك سبيله .

الثانى : أنه ، أى الرسول - صلى الله عليه وسلم - ليس بخاسر ،
حاشا وكلا ، بل منذ أن عرف الحق لم يعدل عنه قط ، وهو مويد بحفظ
الله وتوفيقه .

(١) سورة الانعام الاية : ٧٦ .

الثالث : من القسم عليه أنه — صلى الله عليه وسلم — لا ينطق عن
هوى نفسه • بل انما يتكلم بالوحى • حسب أمر الله له • ثم أكد
سبحانه وتعالى أن هذا الوحى الذى هو القرآن علمه له شديد
القوى • الذى هو جبريل — عليه السلام — • فوصف جبريل بقوة الجسم •
وحصافة العقل والرأى • ثم أخبر فى هذه الايات أن جبريل استوى •
بمعنى ارتفع حالة كونه بالافق الاعلى • وكان هذا بعد أن رآه الرسول
— صلى الله عليه وسلم — على حالته التى خلقه الله تعالى عليها • لـه
ستمائة جناح • سادا الافق (١) •

فأكثر المفسرين • بل الجمهور من العلماء على أنه — صلى الله عليه
وسلم — لم ير جبريل — عليه السلام — على صورته التى خلق عليها •
الا مرتين • مرة رآه بجياد سادا الافق • وهذه المرة التى رآه فيها
فى الارض • والمرة الثانية التى رآه فيها على صورته تلك المرة التى رآه فيها
للمرة الاولى والمرة الثانية عند سدرة المنتهى كما قال تعالى فى هذه
السورة • كما سيأتى •

” ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى ” •

(١) الترمذى مع شرحه تحفة الاحوذى ١٦٥/٩ •

قال تعالى : " ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين
أو أدنى فأوحى الى عبده ما أوحى ما كذب الفؤاد
ما رأى ، أفتسمعون منه على ما يرمى " .

=====

" التفسير التفصيلي للايات "

قوله تعالى : " ثم دنا " أى دنا جهنم بعد استوائه بالافسق
الاعلى من الارض . " فتدلى " أى نزل جهنم بالوحى .

والمعنى : أن النبى - صلى الله عليه وسلم - لما رأى من عظمة
جهنم ما رأى ، وهاله أمره من أجل صورته العظيمة التى خلقه الله
عليها ، رد الله جهنم الى صورة آدمى فى حال قربه من النبى - صلى الله
عليه وسلم - بالوحى . وذلك قوله تعالى : " فأوحى الى عبده
ما أوحى " . يعنى أوحى الله الى جهنم ، وكان جهنم قاب قوسين
أو أدنى . قال هذا الراى ابن عباس والحسن وقتادة والربيع (١) .

وقيل : ان فى الكلام تقديم وتأخير ، والتقديم : ثم تدلى فدنا
قاله ابن الأنبار وغيره (٢) . لأن التدلى سبب الدنو ، وأصل التدلى
النزول الى الشئ حتى يقرب منه فوضع موضع القرب .

(١) ملخصاً من القرطبي ٨٨/١٢ .

(٢) فتح البيان ١٦١/٩ ، والقرطبي ٨٩/١٢ .

ومنه قول لبيد :

فتدلى عليه قافلا . . . وعلى الأرض غابات الطفل (١)

وقال الزجاج : معنى "دنا فتدلى" ، واحد لا فرق بينهما ، بمعنى
قرب ، وزاد في القرب ، كما تقول : دنا مني فلان ، وقرب ، ولو قلت :
قرب مني ودنا جاز ، وقد ذهب الفراء إلى أن القاء في قوله " فتدلى " ،
بمعنى السوا ، ويكون التقدير ، ثم تدلى جبريل عليه السلام ودنا .

قال القرطبي (٢) : وذلك مشروط بأن يكون الفعلان بمعنى واحد ،
أو كالواحد ، فحينئذ يجوز أن تقدم أيهما شئت ، فتقول : مثلاً ، فدنا
فقرب ، وقرب فدنا ، وشتمني فأساء ، وأساء فشتمني ، لأن الشتم
والإساءة شيء واحد .

والجمهور على أن الذي " دنا فتدلى " هو جبريل عليه السلام ، نزل
من السماء فدنا من محمد - صلى الله عليه وسلم - .

وقال ابن عباس : تدلى الرقرف لمحمد - صلى الله عليه وسلم - ليلة
المعراج فجلس عليه ، ثم رفع فدنا من ربه .

(١) الطفل : الشمس آخر النهار ، ومنه قول الطبراني :
مجدى أخيراً ومجدى أولاً شرع . . . والشمس رأد الضحى كالشمس في الطفل
القاموس ٧/٤ الطبعة الثانية ، الحلبي وأولاده .
وقال في المختار : إنه الطير ٣٩٤/١ .
(٢) القرطبي ٨٩/١٢ ، ابن جرير الطبري ٢٦/٢٧ .

يقول الضحاك : ان من قال : استوى جبريل ، ومحمد - صلى الله عليه وسلم - بالافق الاعلى ■ قد يقول : دنا محمد - صلى الله عليه وسلم - من ربه دنو كرامة ■ وتكون تدلى بمعنى هوى للسجود .

أما من قال : " تدلى " بمعنى تدلل ، كما تقول : تظنى بمعنى تظنن ■ فقد أغرب ، وقوله بعيد لكون الدال غير مرضى فى اليهودية (١) .

وقال صاحب الكشاف : " فتدلى " فتعلق عليه فى الهواء ، وشبهه تدلت الثمرة ، ودلى رجله من السرير ■ قال : والدوالى الثمر المعلق ■ ويقال : هو مثل القرلى ، ان رأى خيراً تدلى ■ وان لم يره تولى (٢) .

قال فى تحفة الاحوذى (٣) : نقلا عن ابن القيم : أما قوله تعالى فى سورة النجم : " ثم دنا فتدلى " فهو غير الدنو والتدلى فى قصة الاسراء ، فان الدنو فى سورة " النجم " هو دنو جبريل وتدليه ■ كما قالت عائشة وابن مسعود ■ والسياق يدل عليه فانه قال : " علمه شديد القوى " وهو جبريل ، " ذو مرة فاستوى وهو بالافق الاعلى ثم دنا فتدلى " فالضامير كلها راجعة الى هذا المعلم الشديد القوى ■ وهو ذو الصرة

(١) القرطبى المصدر السابق ٨٩/١٢ ■ ولباب التأويل فى معانى التفسير - الخازن مع حاشيته النسخ ١٩١/٤ ■ وفتح البيان ١٦١/٩ .

(٢) الكشاف فى تفسيره ٢٨/٤ .

(٣) تحفة الاحوذى ١٦٦/٩ .

أى القسوة • وهو الذى استوى بالافق الأعلى • وهو الذى دنا فتدلى
فكان من محمد — صلى الله عليه وسلم — قدر قوسين أو أدنى •

فأما الدنو والتدلى الذى فى حديث الاسراء • فذلك صريح فى أنه
دنو الرب تبارك وتعالى وتدليه • ولا تعرض فى سورة النجم لذلك •
بل فيها انه رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى • وهذا هو جبريل
رآه محمد — صلى الله عليه وسلم — على صورته مرتين • مرة فى الأرض
ومرة عند سدرة المنتهى (١) •

قال فى زاد السير : فى المشار اليه بقوله : "ثم دنا" ثلاثة
أقوال :

(١) أصحابها أنه جبريل دنا من محمد — صلى الله عليه وسلم — كما تقدم •

(٢) والثانى دنو محمد — صلى الله عليه وسلم — من ربه • قاله ابن

عباس والقرطبي •

(٣) والثالث • أنه الله عز وجل • فقد روى البخارى ومسلم فى الصحيحين (٢)

من حديث شريك بن أبى نصر عن أنس بن مالك قال : دنا الجبار
رب العزة • فتدلى حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى •

(١) تحفة الاحوذى ١٦٦/٩ •

(٢) البخارى ٣٩٩/١٣ • ومسلم ١٤٨/١ •

قال المعلق على زاد المسير ، وذكر مسلم (١) قطعة منه أى من حديث
شريك . ثم قال : فقد ، وأخر . وزاد . ونقص ، وقد جاء فى رواية
شريك فى هذا الحديث أوهام أنكرها عليه الحفاظ . وغلطوه فيها
منها ما نقله ابن كثير عن الحافظ أبى بكر البيهقى أنه قال : فى حديث
شريك زيادة تفرد بها على مذهب من زعم أنه - صلى الله عليه وسلم -
رأى الله عز وجل ، يعنى قوله : " ثم دنا الجبار رب العزة فتدلى
فكان قباب قوسين أو أدنى " .

قال البيهقى : وقول عائشة وابن مسعود وأبى هريرة ، فى خطهم
هذه الايات على رويته جبريل أصح .

قال الحافظ ابن كثير : وهذا الذى قاله البيهقى - رحمه الله - فى
هذه المسألة هو الحق . فان أبا ذر قال : يا رسول الله ! هل
رأيت ربك ؟ قال : نور أنى أراه .

وفى رواية : رأيت نورا . أخرجه مسلم . قال وقوله : " ثم دنا
فتدلى " .

كما ثبت ذلك فى الصحيحين عن عائشة أم المؤمنين وعن ابن مسعود
كما هو فى صحيح مسلم عن أبى هريرة ، ولا يعرف لهم مخالف من الصحابة فى تفسير

هذا الحديث .

هذه الآية بهذا ، قال : وهذا القول هو الصواب ، وما عداه من
الاقوال لا يصح (١) .

قال الحافظ عبد الحق في كتابه (الجمع بين الصحيحين) : بعد ذكر
حديث أنس من رواية شريك ، وقد زاد فيه زيادة مجهولة ، وأتى فيه
بألفاظ غير معروفة ، مخالفة للحفاظ ، كابن شهاب ، وثابت البناني ،
وقتادة ، وفي رواية شريك قدم وأخرو زاد ، ونقص ، فيحصل أن هذا
اللفظ من زيادة شريك في الحديث (٢) .

وقوله تعالى : " فكان قاب قوسين أو أدنى " يحكى : فكان جبريل
من محمد - صلى الله عليه وسلم - على قدر قوسين ، أو أدنى من ذلك ،
يعنى أو أقرب منه . يقال : هو منه قاب قوسين ، وقريب قوسين ،
وقيد قوسين ، وقاد قوسين ، وقدى قوسين ، كل ذلك بمعنى قدر قوسين ،
وقيل : أن معنى قوله : " فكان قاب قوسين " أنه كان منه حيث الوتر
من القوس (٣) .

(١) زاد المسير في علم التفسير المعلق ٦٥/٩ - ٦٦ ،

صحيح مسلم يشرح التفسير ٢ / ٢١٠ ،

صحيح البخارى شرح فتح البارى ٤٠٢/١٣ .

(٢) بواسطة تفسير الخازن ٢١٤/٦ .

(٣) تفسير ابن جرير ٢٦/٢٧ - ٢٧ ، صحيح البخارى شرح فتح البارى ٢٢٧/١٠ .

قال الزمخشري (١) : فان قلت : كيف تقدير قوله : " فكان قوسين "

قلت : تقديره : فكان مقدار مسافة قرينه • مثل قباب قوسين ، فحذفت
هذه الإضافات ، كما قال أبو علي في قوله :

وقد جعلتني من خزيمة اصبعاً • أي إذا مسافة مقدار اصبع

وقد جاء التقدير بالقوس ، والرمح ، والسوط ، والذراع ، والباع
والخطوة ، والشبر ، والاصبع (٢) .

قال أبو عبيدة : القاب القدر •

وقال ابن فارس : القاب : القدر أيضا •

ويقال : بل القاب ما بين القبض • والسية •

قال في مختار الصحاح (٣) : ولكل قوس قابان •

قال : وقيل في قوله تعالى : " فكان قاب قوسين " أراد قابي قوس فقلبه •

قال ابن قتيبة : سية القوس ، ما عطف من طرفيها (٤) •

وقال بعضهم : أراد قابي قوس فقلبه •

(١) الكشف ٢٨/٤ •

(٢) فتح البيان ١٦١/٩ •

(٣) مختار الصحاح ٥٥٥/١ •

(٤) زاد السير في علم التفسير ٨٧/٨ •

وفي الحديث الصحيح ^(١) : (ولقصاب قوس أحدكم في الجنة خيسر
من الدنيا وما فيها) .

قال القرطبي ^(٢) : وانما ضرب الثل بالقوس لانها لا تختلف فسى
القاب .

وقال سعيد بن المسيب : القاب : صدر القوس العربية حيث يشد
عليه السهم الذي يتكبه صاحبه . ولكل قوس قاب واحد ، فأخبر أن جبريل
قرب من محمد - صلى الله عليه وسلم - كقرب قاب قوسين .

قال الزجاج : أى فيما تقدرون أنتم . والله سبحانه وتعالى عالم
بمقادير الاشياء ، ولكنه يخاطبنا على ما جرت به عادة المخاطبة فيما
بيننا . ^(٣) .

وقال سعيد بن جبير ، وعطاء ، وأبو اسحاق الهمداني ، وأبو وائل
شقيق ابن سلمة ، المعنى : فكان قدر ذراعين ، لان القوس هى الذراع
وهى يقاس بها كل شئ ، وهى لفة بعض الحجازيين ^(٤) .

(١) البخارى فى باب الجهاد . بدء الخلق فضائل الجهاد .

وأحمد فى المسند ٤٨٢/٢ - ٤٨٣ .

(٢) فتح البارى ٢٣٢/١٠ .

(٣) فتح البيان ١٦١/٩ - ١٦٢ .

(٤) فتح البيان ١٦١/٩ - ١٦٢ .

وقال الكسائي : قوله تعالى : " فكان قاب قوسين أو أدنى " أراد
قوسا واحدا كقول الشاعر :

ومهمهم من قذفين مرتين . . . قطعت بالسمت لا بالسنتين (١)

حيث أراد مهمها واحدا . واعلم أن القوس تذكر وتؤنث ، فمن ذكر قال
في تصغيرها : قويس ، وفي الشل هو من خير قويس سهما . ومن أنث
قال في التصغير : قويسة ، وتجمع على قوسى ، وقوسى ، وأقواس ،
وقياس . قال الشاعر :

ووتر الاسوار القياسا

يعنى الأقواس . والقوس أيضا بقية التمر في الوعاء ، ويطلق القوس
على أحد أبراج السماء الاثنى عشر . وهى مجموعة في قول الناظم :

الحمل والثور كذا الجوزاء وسر . . طان تلى الاسد سنبل تسر

لهم وميزان وعقرب وقوس . . من جدى دلو حوت للشمس لقوا

فأما القوس - بالضم - فهى صومعة الراهب التى ينتسك فيها (٢) .

(١) السمت : الطريق ، ومعناه قطعت على طريق واحد ، مختار الصحاح

٣١٣/١ ، التعليق على القرطبي ٩١/١٧ .

(٢) القاموس ٢٥٢/٢ .

قال جرير : وذكر امرأة :

(١) لا وصل اذا صرفت هند ولو وقت . . . لاستفتتني وذا المسحين في القوس

وقد أخرج البخاري وغيره (٢) عن ابن مسعود في هذه الآية

قال : رأى النبي — صلى الله عليه وسلم — جبريل له ستمائة جناح .

قال البخاري : حدثنا طلق بن غنام ، حدثنا زائدة . عن الشيباني

قال : سألت زرا عن قوله تعالى : " فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى إلى

عبدہ ما أوحى " . قال : أخبرنا عبد الله أن محمدا — صلى الله عليه وسلم —

رأى جبريل له ستمائة جناح .

وقال الترمذي (٣) : حدثنا أحمد بن منيع . أخبرنا عباد بن الصوام

أخبرنا الشيباني قال : سألت زر بن حبش عن قوله عز وجل : " فكان قاب

قوسين أو أدنى " فقال : أخبرني ابن مسعود أن النبي — صلى الله

عليه وسلم — رأى جبرائيل وله ستمائة جناح . هذا حديث حسن صحيح .

قال أحمد : في كتاب الانتصاف فيما تضمنه الكشاف من الاعتزال قوله :

(فكان قاب قوسين ١٠٠ الخ) فيه كناية عن المعاهدة على لزوم الطاعة . لان

الحليفين في عرف العرب اذا تحالفا على الوفاء والصفاء . ألصقا وتر قوسيهما (٤) .

(١) القرطبي ٩١/١٢ .

(٢) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري ٢٣٤/١٠ ، وأخرجه النسائي بزيادة
يتناثر من ريشه التهاويل من الدر والياقوت .

(٣) جامع الترمذي شرح تحفة الاحوذى ١٦٥/٩ .

(٤) الانتصاف ٢٨/٤ .

وهذا يحصل بالصلاح الحديث الان . ذكره في الترتيب والبيان
عن تفصيل آي القرآن (١) .

وقوله "أو أدنى : فيه قولان : أن (أو) بمعنى : بل . وهى
هذا القول مقاتل ، فقد نقله عنه صاحب زاد المسير في علم التفسير (٢) .
وقيل (أو) بمعنى : الواو . كقوله تعالى : " وأرسلناه الى مائة ألف
أو يزيدون " (٣) .

وهذا الذى رجحه صاحب فتح البيان (٤) حيث قال : لان المعنى
فكان بأحد هذين المقدارين فى رأى الرأى . أى لتقارب ما بينهما يمسك
الرأى فى ذلك ، هذا وأدنى أفضل تفضيل ، والمفضل عليه محذوف
أى أو أدنى من قاب قوسين ، أو أدنى من ذلك (٥) . وقد روى : لما رأى
النبي - صلى الله عليه وسلم - جبريل عليه السلام على صورة الادنى . سأله عنه
الافق الأعلى أن يراه على صورته التى خلق عليها فأراه ، فراه النفس
- صلى الله عليه وسلم - وكان بحراء قد سدد الأفق الى المغرب فحس
مخشياً عليه ، فدنا منه قريباً زائداً وضمه الى نفسه حتى أفاق ، وسكن روعه
وجعل يمسح التراب عن وجهه (٦) .

-
- (١) الترتيب والبيان عن تفصيل آي القرآن ٣٣٧/١ .
(٢) زاد المسير في علم التفسير ٦٧/٨ .
(٣) سورة الذبح - الصافات - الآية : ١٤٧ .
(٤) فتح البيان ١٦٢/٩ .
(٥) الفتوحات الالهية بتوضيح تفسير الجالين للدقائق الخفية ٢٢٥/٤ .
(٦) ابن جرير الطبري في تفسيره ٢٩/٢٧ .

قوله تعالى : " فأوحى الى عبده ما أوحى " . أى فأوحى الله الى عبده محمد - صلى الله عليه وسلم - ما أوحى . وقال بهذا ابن عباس (١) .

وقيل : أوحى الله الى عبده جبريل . وقيل : أوحى جبريل الى محمد - صلى الله عليه وسلم - بتعليم من الله ، لا من عند نفسه . وقال بهذا القول الربيع ، والحسن وابن زيد وقتادة (٢) .

والوحى فى اللغة : القاء الشئ بسرعة ، ومنه الوحا : الوحا - يمد ويقتصر - أى البدار البدار (٣) .

وقد تقدم معناه فى الكلام على الوحى فى هذه الرسالة " ما أوحى " فيه ابهام على جهة التعميم والتفخيم للوحى الذى أوحى اليه .

قال فى البحر المحیط (٤) : والذى عرف من ذلك فرض الصلوات . قال القرطبي (٥) : أهذا الوحى منهم لا يعرف ، وإنما تعبدنا بالايان به فقط على سبيل الاجمال ، أو هو معلوم مفسر ؟ .

وبالثانى قال سعيد بن جبیر . قال : أوحى اليه : ألم أجذك يتيمًا فلويتك . ألم أجذك ضالًا فهديتك ، ألم أجذك عاكلاً فأغثتك . ألم نشرح

لك صدرك ... الخ .

-
- (١) البحر المحیط ١٥٨/٨ .
 - (٢) فتح البیان ١٦٢/٩ .
 - (٣) القرطبي ٩١/١٧ .
 - (٤) البحر المحیط ١٥٨/٨ .
 - (٥) القرطبي ٩١/١٧ - ٩٢ .

وقال الزمخشري : أوحى اليه أن الجنة محرومة على الأنبياء حتى تدخلها • وعلى الأمم حتى تدخلها أممك • وقيل : أن ما في قوله تعالى : " ما أوحى " للمصوم ، وليست للأنبياء ، والمراد كل ما أوحى به الله وهو جميع أحكام الشريعة (١) .

قال في فتح البيان (٢) : والحصل على الأنبياء أولى لما فيه من التنظيم • أقول وبالله أستعين • الأولى عندي أن نترك الكلام على عمومته • ليشمل كل ما يوحى به إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - خصوصا • وأنا لم نر شيئا مرفوعا في ذلك إلى الرسول - صلى الله عليه وسلم - فيما أوحى به • والذي أراه في تأويل " فأوحى إلى عبده " هو ما قاله ابن جرير في تفسيره حيث قال : وأولى القولين في ذلك عندنا بالصواب قول من قال : معنى ذلك فأوحى جبرئيل إلى عبده محمد - صلى الله عليه وسلم - ما أوحى إليه ربه • لأن افتتاح الكلام جرى في أول السورة بالخبر عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم • وعن جبرئيل - عليه السلام - • وقوله فأوحى إلى عبده ما أوحى في سياق ذلك • ولم يأت ما يدل على انصراف الخبر عنهما • فيوجه ذلك إلى ما صرف إليه •

(١) الفتوحات الإلهية ٢٢٥/٤ •

(٢) فتح البيان ١٦٣/٩ •

قال في صحيح البخارى (١) : حدثنا طلق بن غنام • حدثنا زائدة عن الشيباني قال : سألت زوا عن قوله تعالى : " فكان قلاب قوسين أو أدنى فأوحى إلى عبده ما أوحى " • قال : أخبرنا عبد الله أن محمدا - صلى الله عليه وسلم - رأى جبرئيل له ستمائة جناح • قوله تعالى : " ما كذب القواد ما رأى " يقول تعالى ذكره : ما كذب فواد محمد محمدا الذى رأى ولكنه صدقه • وقد اختلف فى الذى رآه فواد • فلم يكذبه • فقال بعضهم الذى رأى فواد هورب العالمين • قالوا جعل بمصره فى فواد فقرأه بفواد • ولم يره بحينه •

روى عن ابن عباس وعكرمة (٢) • وقال آخرون : بل الذى رآه فواد • فلم يكذبه جبرئيل - عليه السلام - روى عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله " ما كذب القواد ما رأى " قال : رأى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - جبرئيل عليه حلتا رفرف قد صلا ما بين السماء والارض وعن عاصم عن زر عن عبد الله أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : رأيت جبرئيل عند سدة المنتهى له ستمائة جناح • ينفض من ريشه التهاويل والدروالياقوت (٣) •

(١) صحيح البخارى شرح فتح البارى ٢٣٤/١٠ •

(٢) تفسير ابن جرير ٢٨/٢٧ •

(٣) ابن جرير فى تفسيره ٢٩/٢٧ •

زاد المسير فى علم التفسير ٦٨/٨ •

"القراءة"

- قد اختلف القراء في قراءة " ما كذب الفوائد ما رأى " .
- (١) قرأ عامة القراء من أهل المدينة ، ومكة ، والبصرة ، " كذب " بالتخفيف - أى تخفيف الذال - ويكون المعنى على قراءة التخفيف ما أوهمه فواده أنه رأى ، ولم يصر ، بل صدق الفوائد رويته .
- (٢) وقرأ أبو جعفر القارى ، وهشام عن ابن عامر ، وأبان عن عاصم ، والحسن البصرى ، " كذب " بالتشديد - ، وعليه يكون المعنى : أن الفوائد لم يكذب ، ولم ينكر الذى رأى ، بل جملته حقاً وصدقاً .

ويرى ابن جرير : أن أولى القراءتين هى - التخفيف - ممثلاً ذلك بأنه اجماع الحجة من القراء عليه (١) .

وقد قال الترمذى : فى تأويل هذه الآية : حدثنا عبد ابن حميد ، أخبرنا عبد الرزاق ، وابن أبى رزمة ، وأبو نعيم عن اسرائيل عن سماك بن حرب عن ابن عباس قال : رآه بقلبه . هذا حديث حسن .

(١) تفسير ابن جرير ٢٧/٢٩ .

وقال : حدثنا عبد بن حميد • أخبرنا عبد الله بن أبي رزمة
عن إسرائيل عن أبي إسحاق • عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله
" ما كذب القواد ما رأى " قال : رأى رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
جبرائيل في حلة من رفرف (١) قد ملأ ما بين السماء والأرض • هذا
حديث حسن صحيح •

قال في تحفة الاحوذى : وهذه الرواية الاولى • وكانت في أوائل
البعثة بعد ما جاءه جبريل - عليه السلام - أول مرة • فأوحى إليه
اليه صدر سورة " اقرأ " ثم فطر الوحى فترة • ذهب التفسير
- صلى الله عليه وسلم - فيها مرارا • ليتدري من رؤوس الجبال • فكلمها
هم بذلك ناداه جبريل من الهواء • يا محمد أنت رسول الله حقاً •
وأنا جبريل • فيسكن لذلك جأشه • وتقر عينه • وكلما طال عليه
الامر • عاد لثلاثها • حتى تبدى له جبريل ورسول الله - صلى الله عليه
وسلم - بالابطح في صورته التى خلقه الله عليها له ستمائة جناح • قد
سد عظم خلقه الافق • فاقترب منه • وأوحى اليه عن الله ما أمره
به (٢) •

(١) رفرف : أى ديباج رقيق حسنت صنعة • جمعه : رفارف • أو هو جمع
رفرفه • تحفة الاحوذى ١٧١/٩ •

(٢) تحفة الاحوذى ١٧١/٩ •

وما في قوله " ما رأى " اما موصولة ، أو مصدرية ، في محل نصب
بكذب مخففا ومشددا (١) .

قال سليمان الجمل : وحاصل المسألة أن الصحيح ثبوت الرواية
وهو ما جرى عليه ابن عباس جسر الامة ، وهو الذي يرجع اليه في
المضلات ، وقد راجعه ابن عمر فأخبره بأنه رآه . قال : ولا يقدح
في ذلك حديث عائشة (٢) عن سروق قال : قلت لعائشة : يا أمه
هل رأى محمد - صلى الله عليه وسلم - ربه ؟ فقالت : لقد قف شمسي
ما قلت - أين أنت من ثلاث من حدثكهن فقد كذب ، من حدثك
أن محمدا - صلى الله عليه وسلم - رأى ربه فقد كذب ، ثم قرأت :
" لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير " (٣) .
" وما كان لئسر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب " (٤) .

ومن حديثك أنه يعلم ما في غد ، فقد كذب ثم قرأت : " وما تدري نفس
ماذا تكسب غدا وما تدري نفس بأي أرض تموت " (٥) . ومن حديثك
أنه كتم فقد كذب ، ثم قرأت : " يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم
تفعل فما بلغت رسالاته والله يمسك من الناس " (٦) . ولكنه رأى جبريل
في صورته مرتين (٧) .

-
- (١) فتح القدير ١٠٦/٥ ، فتح البیان ١٦٥/٩ .
 - (٢) مسلم ، الترمذی ١٦٨/٩ .
 - (٣) سورة الانعام الآية : ١٠٣ .
 - (٤) سورة الشورى الآية : ٥١ .
 - (٥) سورة لقمان الآية : ٣٤ .
 - (٦) سورة المائدة الآية : ٦٧ .
 - (٧) الترمذی ، تحفة الاحوذی ١٦٧/٩ ، ١٦٨ .

أقول : ومعنى (قف له شمرى) أى قام من الفزع لما حصل
عندها من عظمة الله وهيبته • واعتقده من تنزهه • واستحالة وقوع
ذلك •

قال النضر بن شميل • القف — بفتح القاف وتثديد القاء —
كالشعريرة • وأصله التقبض والاجتماع • لان الجلد ينقبض عند الفزع
فيقوم الشعر •

قال سليمان الجمل (١) : فعائشة لم تخبر أنها سمعت من رسول الله
— صلى الله عليه وسلم — أنه قال : لم أر • وإنما اعتدت على الاستبساط •
وسنأفرد لسروية ببحث خاص — ان شاء الله — ولهذا لا أطيل
فيها هنا •

* * *

XX

قوله تعالى : " أفتمارونهم على ما يجرى "

=====

" القراءات "

(١) قرأ أهل الكوفة : حمزة والكسائي : " أفتمرونه " - بفتح
التاء من غير ألف - على معنى : أفجحدونه • واختار هذا القول
أبو عبيد قائلاً : لم يماروه ، وإنما جحدوه • قال : ويقال مرأه
حقه • أى جحدته • ومنه قول القائل :

لئن هجرت أخا صدق ومكرمة ••• لقد مررت أخا ما كان يحرى
أى جحدته •

وقال الصرد : يقال مرأه عن حقه • وعلى حقه • إذا منعه
منه ودفعه عنه • قال : ومثل على بمعنى عن قول بنت كعب
ابن ربيعة : رضى الله عليك • أى رضى عنك •

(٢) وقرأ الأعرج ومجاهد : " أفتمرونه " - بضم التاء من غير ألف -
من أمريت • أى تريبونه • وتشككونه (١) •

(٣) وقرأ الباقر • عامة قراء المدينة • ومكة • والبصرة • وبعض الكوفيين :
" أفتمارونهم " - بألف - أى تجادلونه • وتدافعونه فى أنه رأى الله •

(١) قال فى البحر المحيط • قال أبو حاتم وهو غلط ١٥٩/٨ •

والمعنيان متداخلان ، أى معنى القراءة الاولى • وهذه الثالثة ، لان مجادلتهم جحد • وقيل الجحد كان دائما منهم • وهذا نوع من الجدال جديد • حيث قالوا : صف لنا بيت المقدس • ونريد خبر عمرنا التى فى طريق الشام (١) •

قال فى تفسير ابن جرير (٢) : أما قراءة " أفتمرونه " - بفتح التاء - وقراءة " أفتمارونه " - بالمد - فالصواب من القول فى ذلك أنهما قراءتان معروفتان صحيحتا المعنى • وذلك أن المشركين قد جحدوا أن يكون رسول الله - صلى الله عليه وسلم - رأى ما رآه الله ليلة أسرى به • وجادلوا فى ذلك • فبأيتهما قرأ القارىء فقد أصاب • وتأويل الكلام أفجاد لكون أيها المشركون محمدا - صلى الله عليه وسلم - على ما يرى مما أراه الله من آياته •

(٣)
قال أبو حنيفة : عدى بعلى لما فى الجدال من المثالب على قراءة الجمهور • وعدى بعلى على معنى التضمين • فى قراءة حمزة والكسائى • قال : وقد جرى بصيغة المضارع - يرى - وان كانت الرواية قد مضت إشارة الى ما يمكن حدوثه بمحمد •

-
- (١) ابن جرير الطبرى ٢٧/٢٩ - ٣٠ • القوطى ١٧/٩٣ • معالم التنزيل / تفسير البهوى مع تفسير الخازن ٤/٢٥٨ • زاد المسير فى علم التفسير ٨/٦٨ •
- (٢) تفسير ابن جرير ٢٧/٣٠ •
- (٣) البحر المحيط ٨/١٥٩ •

وقال في فتح البيان^(١) : أتى بصيغة المضارع استحضارا للحالة

البعيدة في ذهن المخاطبين .

قال صاحب الفتوحات الإلهية^(٢) : وأما "أفتصرونه" — بفتح التاء —

فهى من صراء على كذا ، أى غلبه عليه . وقيل من مريته .

وأما "أفتمارونه" — بالمد — فهى من ماراء يماريه ماراء . أى جادله ،

واشتقاقه من مرى الناقة ، لأن كل واحد من المتجادلين يمرى ما عند

صاحبه . وكان من حقه أن يتمدى به فى كقولك : جادله فى كذا . وإنما

ضمن معنى الغلبة . فمدى تمديتها .

قال فى روح المعانى^(٣) : واشتقاقه من مرى الناقة إذا مسح

ظهرها وضرعها . ليخرج لبنها . وتدر به . فشبه به الجدال ، لأن كلام من

المتجادلين يطلب الوقوف على ما عند الآخر . ليلزمه الحجة ، فكأنه

يستخرج دمه .

قال فى القاموس^(٤) : مرى الناقة يحسبها مسح ضرعها ، فأصرت

هى . در لبنها . وهى العربة — بالضم والكسر — . وناق مرى ، غيرة

اللبن . أو لا ولد لها . فهى تدر بالمرى على يد الحالب .

(١) فتح البيان ١٦٤/٩ • الصاوى على الجلالين ١٣٢/٤ .

(٢) الفتوحات الإلهية ٢٢٦/٤ .

(٣) اللوسى ٤٩/٢٢ .

(٤) القاموس ٣٩٢/٤ .

المعنى الاجمالى للايات :

أخبر سبحانه وتعالى في هذه الايات أن جبريل عليه السلام الذى هو شهيد القوى ، أنه قرب من النبى — صلى الله عليه وسلم — حتى كان فيه قدر القوس ، أو الذراع ، أو أقرب من ذلك ، والمصروف أن نبينا — صلى الله عليه وسلم — لم ير جبريل على صورته الا مرتين مرة في الارض بجهاد ، ومرة عند سدرة المنتهى ، وعلى كل حال فهذه الايات تدل على أن جبريل — عليه السلام — قرب من محمد — صلى الله عليه وسلم — وأنه أوحى اليه ، ما أرسله به ربه سبحانه وتعالى الى نبينا — صلى الله عليه وسلم — من الوحي ، ولم يبين سبحانه وتعالى في هذه الايات ، ما أوحى به ، فكان مجملا شاملا ، لكل ما أوحى به الى النبى — صلى الله عليه وسلم — في ذلك الاثناء ، ولا دليل على أنه خاص ، بالصلوات ، أو القرائن دون غيرها ، خلافا لمن زعم ذلك ، كما تقدم ذكره في التفسير التفصيلى للايات ، ثم أفادت الايات أن نبينا — صلى الله عليه وسلم — ما كذب فواده ، ما رأى ، بل صدقه ، على اختلاف فى الذى رآه فواده ، فروى عن ابن عباس أن الذى رآه فواده هو رب العزة والجلال ، والقول الاخر أن الذى رآه فواده فلم يكذبه هو جبريل — عليه السلام — رآه سادا الافق قد ملأ ما بين السماء والارض ، وهذا القول الثانى هو الذى أميل اليه وأرجحه ، لقوة أدلته .

قال تعالى : " ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى
عندها جنّة المأوى إذ يخشى السدرة ما يخشى ما زاغ
البصر وما طغى لقد رأى من آيات ربه الكبرى " .

=====

" التفسير التفصيلي للآيات "

=====

قوله تعالى : " ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى " .
اختلف أهل التأويل في الذي رآه محمد — صلى الله عليه وسلم — فس
النزلة الأخرى ، كما اختلفوا في قوله تعالى : " ما كذب القواد ما رأى " .
(١) قوم قالوا : رأى جبريل . وعلى رأى هذه الطائفة عائشة — رضى الله
عنها — مستدلين بهذا الحديث (١) : حدثنا محمد بن الشنئ ، قال :
ثنا عبد الوهاب الثقفي ، قال : ثنا داود عن عامر عن مسروق عن
عائشة ، أن عائشة قالت : يا أبا عائشة من زعم أن محمدا رأى ربه
فقد أعظم الفرية على الله ، قال : وكنت متكئا فجلست ، فقلت :
يا أم المؤمنين ، انظريني ولا تعجليني . أرايت قول الله تعالى :
" ولقد رآه نزلة أخرى " . " ولقد رآه بالافق المبين " (٢) قالت :
انما هو جبريل ، رآه مرة على خلقه وصورته التي خلق عليها ، ورآه أخرى

(١) صحيح مسلم ابن جرير الطبري في تفسيره

وأصله في مسلم

(٢) سورة التكوين الآية : ٢٣ .

حين هبط من السماء الى الارض ، قالت : أنا أول من سأل النبي — صلى الله عليه وسلم — عن هذه الآية ، قال : هو جبريل — عليه السلام — .

(٢) وطائفة أخرى من العلماء يقولون : ان النبي — صلى الله عليه وسلم — رأى ربه ، ويشمل هذه الطائفة جبر الامة ابن عباس — رضى الله عنهما — حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا عمرو بن حماد قال : ثنا أسباط عن سفيان عن عكرمة عن ابن عباس أنه قال : ولقد رآه نزلة أخرى : قال : ان رسول الله — صلى الله عليه وسلم — رأى ربه بقلبه ، فقال له رجل عند ذلك : أليس لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار ، قال له عكرمة : أليس ترى السماء قال : بلى . قال : أفكلها ترى (١) .

والسلام في قوله " ولقد رآه " هي اللام الموطئة للقسم (٢) .
والنزلة مصدر في موضع الحال ، والتقدير : ولقد رآه نازلًا
نزلة أخرى تعود على محمد — صلى الله عليه وسلم — لانه كان له صعود ، ونزول مرارا ، بحسب أعداد الصلوات المفروضة ، فلكل عرجة نزلة (٣) .

(١) أخرجه ابن جرير الطبري ٣١/٢٧ .

(٢) الفتوحات الالهية ٢٢٦/٤ .

(٣) القرطبي ١٧/٩٤ .

(٣) وقال الزمخشري (١) : انتصب نزلة — نصب الظرف — الذى هو

مرة ، لان الفصلة اسم للمرة من الفعل ، فكانت فى حكمها .

(٤) وقال فى البحر (٢) : مصدر أى مرة أخرى ، أو رؤية أخرى ، والمراد

بالجملة القسمة نفس التهمة ، والشك عن المرة الأخيرة ، وكلنت
ليلة الاسراء (٣) .

قوله تعالى : " عند سدر المنتهى " فمئذ من صلة قوله رآه (٤) .

وكانت هذه الروية التى رآه بها عند سدر المنتهى فى ليلة

الاسراء ، ومعلوم أن الاسراء كان قبل الهجرة بسنة وأربعة أشهر ،
أو بثلاث سنين ، على الخلاف (٥) .

والروية الاولى كانت فى بدء البعثة ، فهين الرويتين نحو

عشر سنين ، والسدر سجرة التيق (٦) .

وقد صح فى الحديث (٧) : عن رسول الله — صلى الله عليه وسلم —

أنه قال : (نبقها مثل قلال حجر ، وورقها مثل آذان الفيلة .

(١) الكشاف ٢٩/٤ .

(٢) أبو حيان ١٥٩/٨ .

(٣) روح المعانى ٥٠/٢٢ .

(٤) ابن جرير ٣١/٢٢ .

(٥) فتح البيان ١٦٥/٩ .

(٦) التيق : بكسر الباء — هو حمل الصدر الواحدة تيقه ، مثل كلمة وكلسم

ونبقات ، أيضا مثل كلمات مختار الصحاح ٦٤٣/١ .

(٧) أخرجه البخارى ١٦٤/٧ ، مسلم ١٥٧/١ .

قال مقاتل : تحصل الحلى والثمار من جميع الالوان • لو وضعت ورقة منها فى الارض لأضاعت لاهلها • وهى شجرة طوى • التى ذكرها الله فى سورة الرعد فى قوله : " طوى لهم وحسن مثاب " (١) .

وفى مكان هذه السدرة قولان :

أحدهما : أنها فوق السماء السابعة • وهو مذكور فى الصحيحين (٢)
من حديث مالك بن صعصعة •

وقال مقاتل : وهى عن يمين العرش (٣) .

القول الثانى : أنها فى السماء السادسة • وقد أخرجه مسلم فى افراد (٤) عن ابن مسعود وبه قال الضحاك (٥) .

والمنتهى : مكان الانتهاء • وقيل مصدر ميم • والمراد به الانتهاء
نفسه • قيل : اليه ينتهى علم الخلائق • ولا يعلم أحد ما وراء ذلك •
وقيل : ينتهى اليه ما يخرج به من الارض • وقيل : ينتهى اليه أرواح الشهداء •
واضافة الشجرة الى المنتهى :

(١) سورة الرعد الآية : ٢٩ •

(٢) البخارى ١٦٤/٧ • مسلم ١٥٠/١ •

(٣) زاد المسير ٦٩/٨ •

(٤) مسلم ١٥٧/١ •

(٥) زاد المسير ٦٩/٨ •

- (١) من إضافة الشيء الى مكانه ، كقولك : شجر البستان .
 - (٢) وقيل : من إضافة المحل الى الحال ، كقولك : كتاب الفقه .
 - (٣) وقيل : من إضافة الملك الى المالك بحذف الجار (١) .
- قال ابن جرير (٢) : ولا خبر يقطع العذر بأنها - أى سدرة المنتهى -
 قيل ذلك لها لبعض ذلك دون بعض ، فلا قول فيه أصح من قول ربنا أنها
 سدرة المنتهى .

وقال فى التفسير الكبير مقررا معنى هذه الايات : كيف تجاد لونسه
 ولا يتفك من ايراد شكوككم عليه ، مع أنه رأى ما رأى عين اليقين ، والاصل
 أنه لا شك بعد الرومنة ، فهو جازم متيقن ، فكيف يقال بعد هذا أصابه
 الجن ، ثم أكد بقوله تعالى : " ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة
 المنتهى " . قال : وذلك لانه - صلى الله عليه وسلم - لما رآه وهو على
 بسط الارض ، كان يحصل أن يقال : انه من الجن ، وهذا الاحتمال
 فى غاية البعد ، لكونه حصل له العلم الضرورى بأنه ملك مرسل .
 قال : والاحتمال البعيد لا يقدح فى الجزم واليقين ، ألا ترى أننا اذا
 نضا بالليل وانتبهنا بالنهار ، نجزم بأن البحار وقت نوحنا ما تشفت ولا غارت
 والجهال ما عدست ، ولا سارت ، مع احتمال ذلك ، فان الله قادر على ذلك

(١) فتح البيان ١٦٦/٩ ، زاد المسير ٦٩/٨ .

المقام ١٤/١٤ ، البحر المحيط ١٥٩/٨ .

(٢) ابن جرير ٣٢/٢٧ .

وقت نوحنا ، ويحيد اليها ما كانت عليه في يومنا ، فلما رآه عند سدرة المنتهى وهو فوق السماء السادسة ■ لم يحتمل أن يكون هناك جن ■ ولا انس ، فكيف وقد رآه في السماء ، فماذا تقدر أن تقولوا فيه (١) .

قوله تعالى : "عندها جنة المأوى" .

يقول تعالى : عند سدرة المنتهى جنة المأوى ، أي جنة مأوى الشهداء ومنازلهم (٢) . فهي كقوله تعالى : "فلهم جنات المأوى نزلاً بما كانوا يعملون" (٣) .

قال القرطبي (٤) : هذا تعرف بموضع جنة المأوى ، وأنها عند سدرة المنتهى .

قال الحسن : هي التي يصير اليها المتقون ، وقيل الجنة التي يصير اليها أرواح الشهداء . قاله ابن عباس ، وهي عن يمين الموش ، وقيل : ان أرواح المؤمنين كلهم في جنة المأوى ، وسميت جنة المأوى لانها تأوى اليها أرواح المؤمنين يتحصنون بنعيمها ويتنسمون بطيب ريحها .

(١) الفخر الرازي مع بعض تصرف ٢٨ / ٢٩٠ ، ٢٩١ .

(٢) ابن جرير في تفسيره ٢٧ / ٣٣ .

(٣) سورة السجدة الآية : ١٩ .

(٤) زاد المسير ٦٩ / ٨ .

"القراءة"

عندها :

(١) قسراً صناد القارىء وابن يحضر • وأبو نهيك • "عنده" • بها •

مرفوعة على ضمير مذكر •

(٢) قسراً الجمهور • "جنة المأوى" • بالتاء • كقوله : "فلهم جنات

المأوى" •

(٣) وقرأ على • وأبو الدرداء • وأبو هريرة • وابن الزبير • وأنس • وزر •

ومحمد بن كعب • وقتادة • وسعيد بن السوب • والشمس •

وأبو التوكل • وأبو الجوزاء • وأبو العالمة • قال ثعلب : يمدون

أجنسه • وهى شاذة • جنة بها • الضمير • وجن فصل ماض •

والهاء ضمير النبى - صلى الله عليه وسلم - أى عدها - ستره

أيوا الله • وجعل صنمه • وقيل : ضمه البيت • والليل

وقيل : جنة بظلاله • ودخل فيه • وردت عائشة وصحابة معها

هذه القراءة • وقالوا : أجن اللمن قراها •

قال فى البحر (١) : وإذا كانت هذه قراءة أكابر الصحابة • فليس

لاحد ردها • والحق هو ما قاله - رحمه الله - لأنه لا يحتج على صحابه

بصحابه • الا لقرينة •

(١) أبو حيان ١٥٩/٨ • زاد السير فى علم التفسير ٢٠/٨ •

الاعراب :

- ١ - عند : ظرف متصّب برآه .
- ٢ - جنة المأوى : مبتدأ ، وخبرها الظرف المتقدم عندها هذا على قراءة الجمهور ، أما على قراءة غير الجمهور ، فجنته فعل ماضٍ من جن يجن ، أى ضمه البيت (١) .

(تنبيه)

قال الماوردي : فى معانى القرآن له : فان قيل : لم اختيرت السدرة لهذا الامر دون غيرها من الشجر ؟ قيل : لان السدرة تختص بثلاثة أوصاف :

- (١) ظل مديد .
- (٢) وطعم لذيق .
- (٣) ورائحة ذكية .

فما بهت الايمان ، الذى يجمع قولاً وعلاً ، ونية ، فظلمها من الايمان بمنزلة العمل لتجاوزه ، وطعمها بمنزلة النية لكونه ، ورائحتها بمنزلة القول لظهوره (٢) .

(١) فتح القدير للشوكاني ١٠٤/٥ .

(٢) سليمان الجصل ٢٢٧/٤ .

وقد روى أبو داود في سننه (١) : قال : حدثنا نصر بن علي قال : أنبأنا أبو اسامة عن ابن جريج عن عثمان بن أبي سليمان عن سميد بن محمد عن ابن جبير بن مطعم • عن عبد الله بن حشيش قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : (من قطع سدره صوب الله رأسه في النار) وسئل أبو داود عن معنى هذا الحديث فقال : هذا الحديث مختصر ، يعنى من قطع سدره في فلاة يستظل بها ابن السهيل والبهائم عيشا وظلما • بخير حق يكون له فيها صوب الله رأسه في النار (٢) .

قوله تعالى : " اذ يخشى السدره ما يخشى " • اختلف في العامل في اذ • ف قيل : ان العامل فيها ما قبلها • وهو على قول • رآه • أى رآه وقت ما يخشى السدره الذى يخشى (٣) .

والاحتمال الاخر : العامل فيه القمل الذى في النزلة • تقديره : " رآه نزلة أخرى " تلك النزلة وقت ما يخشى السدره ما يخشى • أى نزوله لم يكن الا بعد ما ظهرت العجائب عند السدره • " وغشوها ما غشى " فحينئذ نزل محمد نزلة • اشارة الى أنه لم يرجع من غير فائدة •

(١) أبو داود في قطع الدر كتاب الادب

(٢) الفتوحات الالهية ٢٢٧/٤ • والقرطبي ٩٧/١٧ •

(٣) التفسير الكبير ٢٨/٢٩٣ • فتح القدير ١٠٤/٥ •

وقيل : ان العامل في الظرف - اذ - هو ما بعدها ، وعليه يكون
العامل فيه " ما زاغ البصر " أى ما زاغ بصره وقت غشيان السدرة
ما غشيتها . اذ لا يضر التقدم على (ما) النافية للتوسع في الظرف (١) .

أقول : والذي يتبادر أن العامل في (اذ) هو رآه . كما أنه
العامل في ظرف المكان الذى قبل هذا . والله أعلم .

والغشيان : بمعنى التغطية والستر ومعنى الاتيان ، يقال
فلان يغشاني كل حين ، أى يأتيه ، وفى ابهام الموصول وصلته ، من
التفخيم ، والتكثير . للفأش الذى يغشى اذ ذاك . أشياء لا يعلم
وصفها الا الله تعالى ، فقد علم بهذه العبارة ، أن ما يغشاها من
الخلايق الدالة على عظمة الله تعالى ، وجلالته . أشياء لا يحيط بها وصف
ولا يحصها عد ، ولا يكتتبها نعت (٢) .

وقد اختلف المفسرون فى الذى يغشى السدرة :

(١) قال ابن جرير فى تفسيره (٣) يغشاها فرأى (٤) من ذهب .

ذكر هذا القول بعدة روايات وزاد فى بعضها قال : قيل لـ

يا رسول الله أى شئ رأيت يغشى تلك السدرة ، قال : رأيتها يغشاها

فرأى من ذهب ، ورأيت على كل ورقة من ورقها ملكا قائما يسبح الله .

-
- (١) التفسير الكبير ٢٩٣/٢٨ ، روح المعانى للالوسى ٥١/٢٧ .
(٢) البحر المحيط ١٦٠/٨ ، فتح البيان ١٦٧/٩ ، الفتوحات الالهية ٢٢٧/٤ .
(٣) تفسير ابن جرير ٣٥/٢٧ .
(٤) الفرأى : دويبة ذات جناحين تتهاقت فى ضوء السراج . واحدها : فراشة .
وفى المثل : اطيح من فراشه . مختار الصحاح ٤٩٨/١ .

(٢) وقيل: غشيها نور الرب • وغشيها الملائكة من حب الله • شـل
الفرمان حين يقمن على الشجر • وهو قول مقاتل (١) •

(٣) وقيل: غشيها جراد من الذهب •

(٤) وقال مجاهد: غشيها رفرف أخضر (٢) •

(٥) وقيل: رفرف من طيور خضر •

(٦) وقيل: نور الخلائق • وقيل غير ذلك •

وقال صاحب التفسير الكبير: ان القول: بأن: ما غشيها فراش من
الذهب • قول ضعيف • قال: لان ذلك لا يثبت الا بدليل سمى • فـان
صح فيه خبر فلا يبعد • والا فلا وجه له (٣) •

وأقرب الاقوال • قولان :

(١) القول الاول: أن الذى يفضى السدرة الملائكة • لان المكان مكان

لا يعتمداء الملك • فهم يرتقون اليه متشرفين به • متبركين • زائرين •

كما يزور الناس الكعبة • فيجتمعون عليها (٤) •

(٢) القول الثانى: أن الذى يفضى السدرة أنوار الله تعالى •

(١) زاد السير فى علم التفسير ٧٠/٨ • القرطبي ٩٦/١٢ •

(٢) فتح البيان ١٦٧/٩ • البحر المحیط ١٦٠/٨ •

(٣) الفخر الرازى ٢٩٣/٢٧ •

(٤) الفتوحات الالهية ٢٢٨/٤ •

قال الرازي (١) : وهذا ظاهر • لان النبي - صلى الله عليه وسلم -
لما وصل اليها تجلى ربه لها • كما تجلى للجبل • وظهرت الانوار • لمكمن
السدرة كانت أقوى من الجبل • وأثبت • فجعل الجبل دكا • ولم تتحرك
الحجرة • وخر موسى صمعا • ولم يتزلزل محمد - صلى الله عليه وسلم - •

وقيل • ان ما يخشى أبهم للتعظيم • كقول القائل : رأيت ما رأيت
عند الملك • يشير الى الاظهار من وجه • والى الاخفاء من وجه •

وفي صحيح مسلم (٢) مرفوعا : فلما غشوها من أمر الله ما غشوها •
تغيرت فما أحد من خلق الله يستطيع أن يصفها من حسنها • وهذا
اللفظ في رواية ثابت البناني عن أنس بن مالك - رضى الله عنه - • والعجى •
بالفعل المضارع في قوله : " ان يخشى السدرة ما يخشى " •

النكتة في ذلك حكاية الحال الماضية • استحضارا لصورتها البديهة •
وجوز أن يكون الاتيان بصفة المضارع للايدان باستمرار الفشيان بطريقة
التجده (٣) •

(١) التفسير الكبير ٢٧/٢٩٣ • الفتوحات الالهية ٤/٢٢٨ •

(٢) صحيح مسلم ١/١٤٦ •

(٣) روح المعاني ٢٧/٥١ • فتح القدير للشوكاني ٥/١٠٧ •

قوله تعالى : " ما زاغ البصر وما طغى " .

يقول تعالى ذكره : ما مال بصر محمد — صلى الله عليه وسلم —

يمد ل يميننا ولا شمالا عما رأى ، أى ولا جاوز ما أمر به . فطغى ، يقول :

فارتفع عن الحد الذى حد له .

وروى عن ابن عباس فى قوله : " ما زاغ البصر وما طغى " قال :

ما زاغ يميننا ولا شمالا ، ولا طغى ، ولا جاوز ما أمر به (١) .

وقيل لم يمد بصره الى غير ما رأى من الايات .

قال القرطبي (٢) : وهذا وصف أدب للنبي — صلى الله عليه وسلم — فى

ذلك المقام ، حيث لم يلتفت يميننا ولا شمالا .

وقال الزمخشري (٣) : أى أثبت ما رآه اثباتا مستيقنا صحيحا ، من غير

أن يزيغ بصره ، أو يتجاوز به ، اذ ما عدل عن رومية المجائب التى أسر

برؤيتها ، ومكن منها ، وما طغى ، وما جاوز ما أسر برؤيته .

وقال أبو حيان (٤) : ما طغى ، ولا تجاوز للمرى الى غيره ، بل وقسع

عليه وقوعا صحيحا ، وهذا تحقيق للامر ، ونفى للريب عنه .

(١) ابن جرير ٣٤/٢٧

(٢) القرطبي ٩٨/١٢ ، زاد السير ٧٠/٨ ، فتح القدير ١٠٧/٥ .

(٣) الكشاف ٣٠/٤

(٤) البحر المحيط ١٦٠/٨

وقال في الفتوحات الالهية (١) : أى لم يلتفت الى ما غشى السدرة
من فراش الذهب • فلم يلتفت اليه • ففشيان الجراد والفراش في ذلك
الوقت ابتلاء • وامتحان لمحمد — صلى الله عليه وسلم — •

هذا بالنظر لكون الذى شئها هو فراش من الذهب • وبالنظر
لكونه أنوار الله يكون المعنى • لم يلتفت • يحفه ولا يسره • بل اشتغل
بظالماتها مع أن ذلك العالم غريب عن بنى آدم • وفيه من المجائب ما يحير
الناظر •

وقيل في معنى الآية : ما زاغ البصر بصقعة • ولا غشية • كما أخبر
عن موسى — عليه السلام — بقوله : " وخسر موسى صمقا " (٢) • وذلك أنه
لما تجلس رب العزة • وظهر نوره على الجبل قطع نظره وغشى عليه •
ونبيننا — صلى الله عليه وسلم — ثبت في ذلك المقام العظيم • الذى تحار
فيه العقول • وتنزل فيه الاقدام • وتميل فيه الابصار • فوصف الله
عز وجل قوة نبينا — صلى الله عليه وسلم — في ذلك المقام العظيم بقوله
تعالى : " ما زاغ البصر وما طغى " (٣) •

(١) الفتوحات الالهية : ٢٢٨/٤ •

(٢) سورة الاعراف الآية : ١٤٣ •

(٣) لباب التأويل في معاني التنزيل ٢٦٠/٦ •

لطيفة :

قال تعالى : " ما زاغ البصر وما طغى " ولم يقل ما مال وما جاوز ،
لكون الميل فى ذلك الوضع ، والمجازة مذمومة ، فاستعمل الزيف ،
والطغيان فيه ، وفيه وجه آخر وهو أن يكون ذلك بيانا لوصول
محمد - صلى الله عليه وسلم - الى سدره البقيع ، الذى لا يقن فوقه ،
ووجه ذلك أن بصر محمد - صلى الله عليه وسلم - " ما زاغ " أى ما
مال عن الطريق ، فلم ير الشئ على خلاف ما هو عليه ، بخلاف
من ينظر الى عين الشمس مثلا ، ثم ينظر الى شئ أبيض فانه يراه
أصفر ، أو أخضر ، يزغ بصره عن حادة الابصار . " وما طغى "
ما تخيل الممدوم موجودا (١) .

قوله تعالى : " لقد رأى من آيات ربه الكبرى " اللام موطنية
لقسم محذوف ، تقديره : والله لقد رأى (٢) .

يقول تعالى ذكره : لقد رأى محمد - صلى الله عليه وسلم - هنالك
من أعلام ربه وأداته الاعلام ، والادلة الكبرى ، وقد اختلف المفسرون
فى تلك الايات الكبرى :

(١) التفسير الكبير ٢٩٤/٢٧ .

(٢) فتح القدير ١٠٧/٥ .

(١) روى عن ابن مسعود بعدة الفاظ ، أنه رأى رفرفا أخضر ، وفي بعض
الانفاظ رأى رفرفا أخضر سد الافق ، وفي بعض : رأى رفرفا
أخضر من الجنة قد سد الافق (١) .

(٢) وروى عن جماعة أخرى في قوله تعالى : " لقد رأى من آيات ربه الكبرى "
قالوا : جبريل رآه في خلقه الذي يكون به في السماوات ، قدر قوسين
من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيما بينه وبينه (٢) .

(٣) وقال الضحاك رأى سدرة المنتهى .

(٤) وقيل " ما غشى السدره " .

وميل القرطبي (٣) الى أن أحسن الاقوال هو ما رآه تلك
الليلة في سره بداء وعودة ، قال بدليل قوله تعالى : " لنريه
من آياتنا " (٤) .

ويرى الزمخشري : أن الذي رأى هو عجائب الملكوت حيث
قال : والله لقد رأى من آيات ربه ، الايات التي هي كبرها وعظماها ،
يعنى حين رقى به الى السماء ، فأرى عجائب الملكوت (٥) .

(١) ابن جرير ٣٤/٢٧ .

(٢) ابن جرير ٣٤/٢٧ .

(٣) القرطبي ٩٨/١٧ .

(٤) سورة الاسراء الآية : ١ .

(٥) الكشف ٣٠ / ٤ .

أما معنى الرفرف الذى مر ذكره • قال سليمان الجمل^(١) : الرفرف
أما اسم جنس • أو اسم جمع • واحد : رفرفة • قيل : هو ما تدلى
على الاسرة من غالى الثياب • وقيل ضرب من البسط • وقيل الوسائد •
وقيل النمارق • وقيل : كل ثوب عريض رفرف • وقيل : لاطراف البسط
وفصول القسطاط رفارف •

قال فى تفسير الفخر الرازى : فى هذه الآية دليل على أن النهى
— صلى الله عليه وسلم — لم ير الله تعالى • ليلة المعراج • وإنما الذى
رأى هو آيات الله • قال ووجهه • هو أن الله تعالى ختم قصة المعراج
ها هنا برواية الايات • وقال فى الاسراء : " سبحانه الذى أسرى بحبيده •
ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى الذى باركنا حوله " (٢) • قال :
ولو كان رأى ربه لكان ذلك أعظم ما يمكن • فكانت الآية الرومسية •
وكان أكبر شئ • هو الرومية • ألا ترى أن من له مال يقال له سافر
لترجع • ولا يقال سافر : لتفرج (٣) •

(١) سليمان الجمل ٢٢٨/٤ •

(٢) سورة الاسراء الآية : ١ •

(٣) التفسير الكبير ٢٧/٢٩٥ •

الأعراب :

(١) قيل الكبرى — مفعول رأى — أى رأى الآيات الكبرى والمظامير
التي هى بعض آيات ربه ، أى حين رقى فى السماء ، رأى عجائب
السلوك ، وتلك بعض آيات الله .

(٢) وقيل : من آيات هو فى موضع المفعول ، والكبرى صفة لآيات
ربه .

قال فى البحر المحیط (١) : ومثل هذا الجمع يوصف بوصف
الواحدة ، وحسن ذلك هنا كونها فاصلة ، كما فى قوله تعالى : " لنريك
من آياتنا الكبرى " (٢) غدا من جعلها صفة لآياتنا .

(٣) وقيل : الكبرى نعمت لمحذوف (٣) .

(٤) وقيل : الكبرى — مفعول لوأى — ومن آيات ربه حال مقدسة ،
والتقدير : لقد رأى الآيات الكبرى حال كونها من جملة آيات ربه (٤) .

(١) أبو حنبلان ١٦٠/٨ .

(٢) سورة طه الآية : ٢٣ .

(٣) القرطبي ٩٩/١٢ .

(٤) الفتوحات الإلهية ٢٢٨/٤ .

" المعنى الاجمالي لهذه الايات "

من قوله : ولقد رآه نزلة أخرى

الى قوله : الكبـــــرى

أخبر سبحانه وتعالى في هذه الايات أن نبينا محمدا - صلى الله عليه وسلم رأى جبريل - عليه السلام - مرة أخرى بعد المرة الاولى ، وأكد ذلك بالسلام الموطئة للقسم . وسبق هذه الاية أن أنكر سبحانه وتعالى على المشركين أنهم يجادلونه . ويشككونه فيما رأى . وأفسدت الايات أن هذه الروايات لجبريل كانت ، في العالم السفلى ليست في عالم الارض . بل انما هي عند السدرة . التي ينتهى لها علم الخلائق على اختلاف في تفسير ذلك . وهذه الروايات التي رأى بها نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - أمين الوحي جبريل عليه السلام - هي احدى الروايتين اللتين رآه فيهما على صورته الاصلية . والثانية من الروايتين كانت في الارض . كما تقدم . ثم أخبر سبحانه وتعالى أن عند هذه السدرة التي هي سدرة المنتهى أن عندها الجنة التي هي مأوى المؤمنين . قيل : انها المذكورة في قوله تعالى : " طوبى لهم وحسن مآب " رآه صلى الله عليه وسلم هذه السدرة . حين يمشاها ما يمشاها من مخلوقات الله . كما أن الايات تقرر أنه - صلى الله عليه وسلم - لم يصل بمصره بصره ولا يسره . ولم يتجاوز ما أمر به . فلم يمزغ بصره - صلى الله عليه وسلم - ولم يطغ . مما رأى ،

بل كان رابط الجأش • فلم يتزعزع • ولم يفقد شيئاً من قواه العقلية •
والجسدية • كان - صلى الله عليه وسلم - ثبت الجنان • كما أن الآيات
تفيد أنه - صلى الله عليه وسلم - رأى في هذه الرحلة آيات عظيمة
من ملكوت الله عز وجل • وصفها الرب سبحانه وتعالى بأنها كبرى •
وفي هذا دليل على أنها آيات جليلة عظيمة • ولم يبين لنا سبحانه
وتعالى ما هي هذه الآيات • فأبهمها ليدل الإبهام على عظيمة
قدرها • وعلموا أنها •

فالواجب علينا نحن المسلمين • أن نؤمن إيماناً جازماً • بأنفسه
رأى آيات عظام • جليلة القدر • لا نعلمها • لأنه لا سهل إلى معرفتها
إلا من طريق الوحي •

أما من يقول : انه رأى كذا • أو كذا • أو رأى الله عز وجل •
فإذا صح لنا وحى في ذلك فيجب الإيمان • بما صح عن رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - وإذا لم يصح فيجب التوقف • عندما ثبت • وأما رومية نبيينا
- صلى الله عليه وسلم - للرب ليلة الاسراء والميراج • فقد اختلف
فيها • كما سترى - ان شاء الله - في بحث الرواية مستقبلاً •
وبالله تعالى التوفيق •

" الكلام على الرومينة "

هذا ولما كان أغلب المفسرين يتكلمون على رومية نبينا - صلى الله عليه وسلم - للرب سبحانه وتعالى لهمة الاسراء في هذه الايات . أحببت أن أخص الرومينة ببحث . أذكر فيه . الخلاف الواقع ، هل رأى محمد - صلى الله عليه وسلم - ربه ، أم لا ؟ والذي أختاره من ذلك ، ثم أذكر حكم الرومينة من حيث العقل ، وأذكر حكمها في الآخرة ، والخير أردت وما توفيقى الا بالله عليه توكلت واليه أنيب .

الرومينة : النظر بالمعنى ، وبالقلب ، ورأيت رومية ، ورأيت وراءه . ورأيت ، ورأيتنا ، وارتأيت ، واسترأيت ، والحمد لله على ريتك كنيته ، أى روميتك ، والبراء كمداد الكثر الرومينة (١) .

هذا وان الرومينة لله عز وجل في دار الدنيا جائزة عقلا ، غير واقعة شرعا على الصحيح . والدليل على جوازها من حيث الشرع سؤال نبينا موسى - عليه السلام - لربه ، فان الرومينة لو لم تكن جائزة لما سألها موسى لانه محصوم ، والمحصوم لا يسأل غير الجائز . وقد قال الله تعالى : " رب أرني أنظر اليك قال لن ترانى ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف ترانى فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صقفا فلما أفاق قال سبحانه تبت اليك وأنا أول المؤمنين " (٢) .

(١) القاموس ٣٣٣/٤ .

(٢) سورة الاعراف الآية : ١٤٣ .

وقد قال جماعة من العلماء أن نبينا محمداً صلى الله عليه وسلم -
 رأى ربه ليلة الاسراء ، وقد نسب بعض العلماء هذا القول الى مذهب
 الجمهور ، وآه الحق ، قال في الاضياء (١) :

وقد رأى خير الورى الديان . . ليلة أسرى به عانا
 فى المذهب الصحح المشهور . . وهو الذى ينسب الى الجمهور
 والمؤمنون حصهم فى الاخره . . بها منهلهم مزايا فاخره
 كما أتى عن صاحب السيادة . . فالجنة الحسنى وذى زياده
 وكم أحاديث بها صريحه . . مرويه من طرق صحيحه

وروى هذا القول عن ابن عباس ، وعن أبى ذر ، وكعب ، والحسن ،
 وكان يحلف على ذلك .

كما روى عن أبى هريرة ، وابن مسعود ، وأحمد بن حنبل ، وحكى
 أصحاب المقالات عن أبى الحسن الأشعري ، وجماعة من أصحابه ، أنه رآه .

قال ابن حجر (٢) : وذهب جماعة الى اثباتها ، وحكى عبد الرزاق
 عن معمر عن الحسن أنه حلف أن محمداً رأى ربه وأخرج ابن خزيمة عن
 عروة بن الزبير اثباتها ، وكان يشتد عليه اذا ذكر له انكار عائشة .

(١) صاحب الاضياء أحمد المقرئ المغربي المالكي الأشعري . مخطوطه .

(٢) فتح الباري ٢٣١/١٠ .

وبه قال سائر أصحاب ابن عباس • وجزم به كعب الاحبار • والزهرى
وصاحبه محمدر • وآخرون • وهو قول الاشعري • وغالب أتباعه • ثم
اختلفوا هل رآه بعينه • أو بقلبه • وعن أحمد كالقولين (١) .

قال صاحب التحرير : انه اختار اثبات الرواية قال : والحجج فى
المسألة وان كانت كثيرة • ولكن لا نتصك الا بالاقوى منها :

(١) وهو حديث ابن عباس • أتعجبون أن تكون الخلعة لابراهيم—
والكلام لموسى • والرواية لمحمد — صلى الله عليه وسلم — (٢) .

(٢) وعن عكرمة قال : سئل ابن عباس هل رأى محمد — صلى الله—
عليه وسلم — ربه ؟ قال : نعم • وقد روى باسناد لا بأس به
عند شعبة • عن قتادة عن أنس قال : رأى محمد ربه عز وجل
وكان الحسن يحلف لقد رأى محمد — صلى الله عليه وسلم — ربه عز وجل •
فأخبره أنه رآه • قال : ولا يقدح فى هذا حديث عائشة • لان عائشة
لم تخبر أنها سمعت النبي — صلى الله عليه وسلم — يقول : لم أر ربي •
وانما ذكرت ما ذكرت متأوله لقول الله تعالى : " وما كان لبشر أن يكلمه
الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحى بآذنه ما يشاء " (٣) .

(١) ابن حجر / فتح البارى ٢٣١/١٠ •
(٢) ضعيف أخرجه ابن خزيمة فى التوحيد • بألفاظ مضطربة عنه موقوفا • تعليق
الشيخ محمد ناصر الدين الالبانى على الطحاوية • وتخرىج أحاديثها
• ١١٣/١

(٣) سورة الشورى الآية : ٥١ •

ولقوله تعالى : " لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير " (١) .

قال في تفسير الخازن (٢) : قال صاحب التحرير : والصحابي ان قال قولا ، وخالفه غيره من الصحابة لم يكن قوله حينئذ حجة الى أن قال : ما ملخصه : ان ابن عباس قال باثبات الرومية ، ويجب الصير الى قوله : لانه لا يمكن أن يقول هذا الا بالسمع ، ولا يستجيز أى أحد أن يكون ابن عباس يقول هذا بالاجتهاد والحدس .

(٣) وقد قال محمدين راشد : ما عائشة عندنا بأعلم من ابن عباس . وابن عباس أثبت ما نفاه غيره ، والشيث مقدم على النافي ، الى أن قال الشيخ محمى الدين : فالحاصل أن الراجح عند أكثر العلماء أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - رأى ربه عز وجل بمعنى رأسه ليلة الاسراء لحديث ابن عباس وغيره ، مما تقدم .

قال : واثبات هذا لا يأخذه الا بالسمع من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - هذا مما لا ينبغي أن يتشكك فيه ، ثم ان عائشة لم تنف الرومية بحديث عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ولو كان معها حديث لذكرته ، وانما اعتمدت على الاستنباط من الايات (٣) .

(١) سورة الانعام الاية : ١٠٣ .

(٢) تفسير الخازن ٢٠٣/٤ وما بعدها .

(٣) فتح البارى ٢٣٠/١٠ .

(٤) فريق آخر من العلماء يرى أن نبينا — صلى الله عليه وسلم — لم ير ربه ليلة الاسراء ، واستدل هذا الفريق وعلى رأسهم عائشة — رضى الله عنها — بما يأتى :

١ — حدثنا يحيى حدثنا وكيع عن اسماعيل بن أبى خالد عن عامر عن مسروق قال : قلت لعائشة — رضى الله عنها — يا أمته هل رأى محمد — صلى الله عليه وسلم — ربه ؟ فقالت : لقد قف شمرى مما قلت : أيمن أنت من ثلاث . من حدثكهن فقد كذب ، من حدثك أن محمداً — صلى الله عليه وسلم — رأى ربه فقد كذب ، ثم قرأت : " لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير " (١) . وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي باذنه ما يشاء " (٢) . ومن حدثك أنه يعلم ما فى غد فقد كذب ، ثم قرأت : " وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً وما تدرى نفس بأى أرض تموت " (٣) . ومن حدثك أنه كذب فقد كذب ، ثم قرأت : " يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالاته والله يعضمك من الناس " (٤) . ولكنه رأى جبريل على صورته مرتين (٥) .

(١) سورة الانعام الآية : ١٠٣ .

(٢) سورة الشورى الآية : ٥١ .

(٣) سورة لقمان الآية : ٣٤ .

(٤) سورة المائدة الآية : ٦٧ .

(٥) صحيح البخارى شرح فتح البارى ١٢٩/١٠ فما بعدها ، مطبعة الحلبي وأولاده ، اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٤١/١ .

٢ — عائشة — رضى الله عنها — قالت : من زعم أن محمداً — صلى الله عليه

وسلم — رأى ربه فقد أعظم . ولكن قد رأى جبريل فى صورته
وخلقه ساداً ما بين الأفق . أخرجه البخارى (١) .

٣ — أن أبا ذر — رضى الله عنه — سأل النبى — صلى الله عليه وسلم — عن
هذه السألة بعينها فأفتاه بما مقتضاه أنه لم يره .

قال مسلم بن الحجاج — رحمه الله — فى صحيحه : حدثنا
أبو بكر بن أبى شيبة حدثنا وكيع عن يزيد بن ابراهيم عن قتادة
عن عبد الله بن شقيق عن أبى ذر قال : سألت رسول الله — صلى
الله عليه وسلم — هل رأيت ربك ؟ قال : (نور أنى أراه) .

٤ — حدثنا محمد بن بشار ، حدثنا معاذ بن هشام ، حدثنا أبى ح
وحدثنى حجاج بن الشاعر ، حدثنا عفان بن مسلم . حدثنا هشام
كلاهما عن قتادة عن عبد الله بن شقيق قال : قلت : لآبى ذر لو
رأيت رسول الله — صلى الله عليه وسلم — لسألته فقال : — عن
أى شىء كنت تسأله ؟ قال : كنت أسأله هل رأيت ربك ؟ قال
أبو ذر قد سألته فقال : رأيت نورا .

(١) كتاب بدء الخلق : باب اذا قال أحدكم آمين والملائكة فى السماء ص ٥٩ .

وقال النووي في شرحه لمسلم : أما قوله - صلى الله عليه وسلم - : (نور أنى أراه) فهو بتثوين (نور) وفتح الهمزة في " أنى " وتشديد النون • وفتحها " أراه " بفتح الهمزة • هكذا • رواه جميع الرواة في جميع الأصول والروايات ومعناه حجاب به نور • فكيف أراه •

قال الامام أبو عبد الله المازري : - رحمه الله - الضمير في " أراه " عائد الى الله سبحانه وتعالى • ومعناه أن النور بمعنى من الرومية • كما جرت العادة باغناء الانوار الابصار • ومنها من ادراك ما حالت به من الرأى وبينه • وقوله - صلى الله عليه وسلم - : (رأيت نورا) معناه رأيت النور فحسب • ولم أر غيره •

قال : وروى (نورانى) - بفتح الراء وكسر النون وتشديد الياء - ويحصل أن يكون معناه راجعا الى ما قلناه • أى خالق النور • المانع من روميته فيكون من صفات الافعال •

قال القاضي عياض - رحمه الله - : هذه الرواية لم تقع الينها ولا رأيناها في شىء من الأصول •

قال في أضواء البيان (١) : التحقيق • الذى لا شك فيه هو أن معنى الحديث هو ما ذكر من كونه لا يتمكن أحد من روميته لقوة النور الذى هو حجاب به •

(١) أضواء البيان ٣/٣٦٣ •

ومن أصرح الأدلة على ذلك أيضا حديث أبي موسى المتفق عليه
حجابه النور أو النار لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه
بصره من خلقه (١) .

قال في أضواء البيان : والتحقيق : أن رومية الله جائزة عقلا في
الدنيا والآخر بدليل قول موسى : " رب أرني أنظر إليك " لأنه
لا يجهل المستحيل في حقه جل وعلا . وأنها جائزة شرعا ، واقعة
يوم القيامة . متعمة شرعا في الدنيا . ومن أصرح الأدلة في ذلك
(٢)
(انكم لن تسروا ربكم حتى تموتوا) .

الجواب عن أدلة الفريق الثاني من الفريق الأول :

(١) أما احتجاج عائشة رضي الله عنها بقوله تعالى : " لا تدركه الأبصار
وهو يدرك الأبصار " الآية . فجوابه : ظاهره فان الإدراك هو
الاحاطة ، والله تعالى لا يحاط به . وإذا ورد النص بنفسى الاحاطة
لا يلزم منه نفسى الرومية ، بخير احاطة .

قال الشيخ محي الدين : وهذا الجواب في غاية من الحسن

مع الاختصار .

(١) مسلم / كتاب الايمان ، أحمد ٤٠١ / ٤ - ٤٠٥ .

(٢) أخرجه الحاكم وقال هذا صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه بهذه السياقه ،
ووافقه الذهبي ، المستدرك ٥٣٦ / ٤ . الرويانى فى مسند الصحابة
٨١٤ / ٢ مخطوطه ، وابن أبى عاصم فى السنة ٣٢ / ١ ألفه وابن ماجه
١٣٥٩ / ٢ ، والاجرى فى الشريعة ٣٧٥ / ١ . مسلم كتاب الفتن . ذكر ابن
صهад ٢٢٤٥ / ٤ تعلموا أنه لن يرى أحد منكم ربه حتى يموت .

(٢) أما احتجاج عائشة — رضى الله عنها — بأية : (وما كان لبشر أن يكلمه

الله الا وحيا . . الاية) • فالجواب عنه من أوجه :

١ — أنه لا يلزم مع الرومية وجود الكلام حال الرومية • فيجوز وجود

الرومية من غير كلام •

٢ — أنه عام مخصوص بما تقدم من الأدلة •

٣ — ما قاله بعض العلماء ان المراد بالوحى الكلام من غير واسطة •^(١)

وهذا القول وان كان محتملا • لكن الجمهور على أن المراد

بالوحى هنا الالهام والرومية فى المنام • وكلاهما يسمى وحيا •

التوفيق بين الطائفتين — رأى عائشة • ورأى ابن عباس — :

هذا وقد حاول بعضهم التوفيق بين رأى عائشة • وابن عباس •

فقال من نفاها : أراد الرومية البصرية • ومن أثبتها يكون مراد القلب •

وتكون الرومية القلبية ليست محل خلاف • انما الخلاف فى الرومية البصرية •

قال الحافظ ابن حجر فى الفتح ^(٢) : وعلى هذا فيمكن الجمع بين

اثبات ابن عباس • ونفى عائشة • بأن يحصل نفيها على رومية البصر

واثباته على رومية القلب •

(١) تفسير الخازن ٢٠٣/٤ فما بعدها •

(٢) فتح البارى ٢٣١/١٠ •

قال في شرح الطحاوية^(١) : وانفقت الامة على أنه لا يراه أحد نفس

الدينا بعينه • ولم يتنازعوا في ذلك • الا في نبينا — صلى الله عليه وسلم —

خاصة • منهم من نفس رويته بالعين • ومنهم من أثبت لها — صلى الله

عليه وسلم — • وحكى القاضي عياض في كتابه الشفاء اختلاف الصحابة

ومن بعدهم في رويته — صلى الله عليه وسلم — • وهما هو كلامه ملخصا

من كتابه الشفاء^(٢) بتعريف حقوق المصطفى — صلى الله عليه وسلم — •

(١) عائشة — رضى الله عنها — تنكرها • وهو المشهور عن ابن مسعود •

وأبي هريرة • فقد قال أبو هريرة : انما رأى جبريل • وقد قال

بقول عائشة • وانتاع الرومية في الدينا جماعة من المحدثين

والفقهاء • والتكلمين •

(٢) ابن عباس يثبت الرومية • وقد روى عنه أنه رآه بقلبه • روى عنه ذلك

عطاء • وأبو العالية • وذكر ابن اسحاق أن ابن عمر أرسل الى ابن

عباس — رضى الله عنهما — يسأله هل رأى محمد ربه ؟ فقال : نعم •

قال • والاشهر عنه : أنه رآه بعيني رأسه • روى ذلك عنه من طرق

وقال • ان الله تعالى اختص موسى بالكلام • وابراهيم بالخلة •

ومحمد بالرومية • وذكر انه اجتمع ابن عباس وكعب فقال ابن عباس :

(١) شرح العقيدة الطحاوية • خرج أحاديثها محمد ناصر الدين الألباني ص ٤٠٩ •

(٢) الشفاء ٣٧٥/١ — ٣٧٦ • فما بعدها • تحقيق محمد أمين قره علي • أسامه

الرفاعي • جمال السروان • نور الدين قره علي • عبد الفتاح السيد •

أما نحن بنو هاشم فنقول : ان محمدا قد رأى ربه مرتين • فكبر كعب
حتى جاوبته الجبال • وقال : ان الله قسم رؤيته • وكلامه بين محمد
وموسى • فكلمه موسى • ورآه محمد بقلبه • وذكر أن الحسن البصرى كان
يحلف بالله لقد رأى محمد ربه •

وذكر صاحب الشفاء أن مروان سأل أبا هريرة هل رأى محمد
ربه ؟ فقال : نعم • وذكر عن أحمد بن حنبل أنه قال : أنا أقول بحدیث
ابن عباس • بعينه رآه رآه • حتى انقطع نفسه — يعنى نفس أحمد —
وقال أبو الحسن على بن اسماعيل الأشعري — رحمه الله — وجماعة من أصحابه
أنه رأى الله تعالى ببصره • وعينى رأسه • وقال : كل آية أوتىها نبي
من الانبياء — عليهم السلام — فقد أوتى مثلها نبينا — صلى الله عليه
وسلم — وخص من بينهم بتفضيل الرومية (١) .

الراجح عندى فى هذه المسألة :

بمعد أن رأيت أيها القارىء الكريم رأى الطائفتين فى المسألة
وما استدل به كل فريق • وأقوال العلماء فى ذلك • فاعلم أن الراجح
فى نظرى • هو أن الرومية لله عز وجل جائزة عقلا فى الدنيا • غير

(١) تلخيصا من الشفاء ٣٨١/١ •

واقعة على التحقيق ، لان الحديث ثبت عن النبي — صلى الله عليه وسلم — أنه قال : « لن تروا ربيكم حتى تموتوا » . وقد تقدم الحديث وهو في صحيح مسلم وغيره .

واذا ثبت الدليل ، فلا رأى لاحد بمد حديث المصطفى — صلى الله عليه وسلم — .

قال تعالى : « فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم » (١) .

* * *

(١) سورة النور الآية : ٦٣ .

"رؤية الله عز وجل في الدار الآخرة"

أجمع المسلمون على رؤية الله عز وجل لأهل كرامته يوم القيامة •
ولم يخالف في ذلك إلا الجهمية والمعتزلة • ومن وافقهما • من الخوارج •
والإمامية • وقول هؤلاء باطل • مردود بالكتاب والسنة • فقد قال
بثبوت الرؤية يوم القيامة الصحابة والتابعون • وأئمة الإسلام المعروفون
بالإمامة في الدين • وأهل الحديث • وسائر طوائف أهل الكلام
المنسوبين إلى السنة والجماعة (١) .

الادلة على الرؤية يوم القيامة :

(١) قال تعالى : " وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة " (٢) . وهذه
الآية من أظهر الأدلة فإضافة النظر إلى الوجه الذي هو محله نفس
هذه الآية • وتمديته بأداة " إلى " الصريحة في نظر العينين •
وأخلاء الكلام من قرينة تنهدل على خلافه حقيقة موضوعة صريحة
في أن الله أراد بذلك نظر العين التي في الوجه إلى الرب جل جلاله •
فإن النظر له عدة استعمالات بحسب صلاته (٣) . وتعديده بنفسه • فإن عدى
بنفسه فمعناه التوقف والانتظار كقوله تعالى : " انظرونا نقبض من نوركم " (٤) .

(١) زاد السير في علم التفسير ٤٢٣/٨ • شرح المفيدة الطحاوية • بتعليق

محمد ناصر الدين الألباني • الطبعة الأولى ٢٠٤/١ •

(٢) سورة القياس الآية : ٢٤ - ٢٣ •

(٣) شرح المفيدة الطحاوية ٢٠٤/١ •

(٤) سورة الحديد الآية : ١٣ •

وان عدى بنفسى معناه التفكير مثل قوله : " أو لم ينظروا فى ملكوت
السوات والارض وما خلق الله من شىء " (١) .

وان عدى بالى ، دل على المعاينة بالابصار " انظروا الى ثمره
اذا أنصر " (٢) .

فكيف اذا أضيف الى الوجه الذى هو محل البصر .

وروى ابن مردويه بسند ، الى ابن عمر قال : قال رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - فى قوله تعالى : " وجوه يومئذ ناضرة " قال : من البهائم
والحسن الى ربها ناظرة . قال : فى وجه الله عز وجل (٣) .

وعن الحسن قال : نظرت الى ربها فنضرت بنوره .

وقال أبو صالح عن ابن عباس - رضى الله عنهما : " الى ربها ناظرة "

قال : تنظر الى ربها نظرا . ثم حكى عن ابن عباس مثله .

(٢) " لهم ما يشاءون فيها ولدينا مزيد " (٤) .

قال بعض المفسرين : المزيد النظر الى وجه الله عز وجل .

(١) سورة الاعراف الآية : ١٨٥ .

(٢) سورة الانعام الآية : ٩٩ .

(٣) قال الالبانى : ضعيف جدا ، لان فى اسناده نوير بن أبى فاخته ، كذبه

الشيورى ، وجزم الحافظ ابن حجر فى التقريب بضعفه ، تعليق محمد

ناصر الدين الالبانى . شرح الطحاوية ١ / ٤ - ٥ .

(٤) سورة ق الآية : ٢٥ - ٢٦ .

(٣) "لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ" • فالْحُسْنَى الْجَنَّةُ • وَالزِّيَادَةُ هِيَ النَّظَرُ إِلَىٰ وَجْهِ اللَّهِ الْكَرِيمِ • فَسَرَّهَا بِذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- وَالصَّحَابَةُ مِنْ بَعْدِهِ •

كما في مسلم عن صهيب قال : قرأ رسول الله -صلى الله عليه وسلم- " لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ " قال : إذا دخل أهل الجنة الجنة • وأهل النار النار • نادى مناد يا أهل الجنة ان لكم عند الله موعدا يريد أن ينجزكموه • فيقولون : ما هو ؟ ألم يثقل موازيننا • ويبيض وجوهنا • ويدخلنا الجنة • ويجرنا من النار • فيكشف الحجاب • فينظرون إليه • فما أعطاهم شيئا أحب إليهم • من النظر إليه وهي الزيادة •

(٤) "كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوسُونَ" (١) •

قال في شرح الطحاوية (٢) : احتج الشافعي -رحمه الله- وغيره من الأئمة • بهذه الآية على الرومية لأهل الجنة • قال الشافعي : لما أن حجب هؤلاء في السخط • كان في هذا دليل على أن أولياءه يرونه في الرضا •

(١) سورة التطفيف الآية : ١٥ •

(٢) شرح المقيدة ٢٠٦/١ •

وأما استدلال المعتزلة بقوله تعالى : " لن تراني " (١) ، ويقولونه :
 " لا تدركه الابصار " (٢) ، فلا يمتنان دليل على المعتزلة لاهل السنة .
 فاستدل بالآية الاولى على رومية الله من وجوه :

١ - أنه لا يظن بكليم الله موسى - عليه السلام - أن يجهل المحال ففى
 حق به سبحانه وتعالى .

٢ - كذلك لم ينكر ربنا على موسى سوءه ، ولو كان ممنوعا لانكر عليه ،
 ألا ترى أن نهيانا نوحا - عليه السلام - لما سأله نجاه ابنه أنكر عليه ،
 فى قوله تعالى : " انه ليس من أهلك انه عمل غير صالح فلا تمألنى
 ما ليس لك به علم انى أعظك أن تكون من الجاهلين " (٣) .

٣ - أنه سبحانه قال : " ترانى " ، ولم يقل " لن أرى " ، ألا تجوز رومية
 أو لست بمرى ، والفرق بين الجوابين ظاهر . ألا ترى أن من كان
 فى كفه حجر فظنه رجلا طعاما فقال : اطمئنه ، فالجواب الصحيح
 انه لا يؤكل ، اما ان كان طعاما صح القول بأنك لن تأكله ، وهذا
 يدل على أنه سبحانه مرئى ، ولكن موسى لا تتحصل قواه روميته ففى
 هذه الدار نصف قوى البشر فيها عن روميته تعالى (٤) .

-
- (١) سورة الاعراف الآية : ١٤٣ .
 (٢) سورة الانعام الآية : ١٠٣ .
 (٣) سورة هود الآية : ٤٥ .
 (٤) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٣٨٤/١ .

(٥) أنه سبحانه وتعالى تجلى للجبل • فجعله دكا • فإذا جاز أن يتجلى للجبل الذى هو جواد لا ثواب له فكيف يضع أن يتجلى لرسوله وأوليائه فى دار كرامته •

(٦) الله سبحانه وتعالى كلم موسى • ومن جاز عليه التكلم • والمتكلمين • وأن يسمع مخاطبته ككلامه بنهم واسطر • فرومته أولى بالجولز • فلا يتم انكار الرومية الا بانكار الكلام •

وأما ادعاء المعتزلة أن "لن" لتأييد النفى • وإن ذلك يدل على وضع الرومية فى الآخرة • فله جوابان :

١ — أن النفى "بلن" ولو جاء موصوفاً بالتأييد • لا يدل على دوام النفى فى الآخرة • فكيف إذا أطلقت • قال تعالى : "ولسن يتنصوه أبداً" (١) • مع قوله : "ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك" (٢) •

٢ — الجواب الثانى : أن "لن" لو كانت لتأييد النفى المطلق • لم يجز تحديد الفعل بعدها • وقد ورد فى القرآن الكريم • قال تعالى : "فلن أبرح الأرض حتى يأذن لى أبى" (٣) • فسدل ذلك على أن "لن" لا تقتضى النفى المؤبد •

(١) سورة البقرة الآية : ٩٥ •

(٢) سورة الزخرف الآية : ٧٧ •

(٣) سورة يوسف الآية : ٨٠ •

قال ابن مالك :

ومن رأى النفى بلسن مومئدا .٠٠ فقله اردد ومواه فلعضدا

قال الاشموني (١) فى شرحه لآلية ابن مالك : فأما (لن) فحرف نفى

تختص بالمضارع ، وتخلص للاستقبال ، وتنصبه كما تنصب (لا) الاسم .

نحو : لن أضرب ولن أقوم فتفى ما أثبت بحرف التنفيس ، ولا تفيد

تأنيد النفى . ولا تأكيد ، خلافا للزمخشري الاول ، فى أنموذجه ، وللثانى

فى كشافه .

وأما الاستدلال بالآية الثانية فى قوله تعالى : " لا تدركه الابصار وهو

يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير " . على نفى الرومية فهو غير مستقيم

لان المعنى أنه سبحانه يرى . ولا يدرك ، ولا يحاط به ، فالآية تعدل على

كمال عظمته . وأنه أكبر من كل شئ . وأنه لكمال عظمته . لا يدرك بحيث

يحاط به ، فان الادراك هو الاحاطة بالشئ . وهو قدر زائد على الرومية

كما قال تعالى : " فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى انا لمدركون " (٢) .

فلم ينف موسى الروية . وانما نفى الادراك ، فالرومية ، والادراك كل منهما

يوجد مع الآخر وبدونه . فالرب سبحانه وتعالى يرى . ولا يدرك ، كما يعلم

ولا يحاط به علما .

(١) الاشموني ٥٤٨/٣ تحقيق محمد محى الدين عبد الحميد .

(٢) سورة الشمراء الآية : ٦١ .

وهذا الذى فهمه الصحابة والائمة من الاية ، كما ذكرت أقوالهم
 فى تفسير الاية ، بل هذه الشمس المخلوقة لا يتمكن رائدوها من لمسها
 على ما هى عليه . بل الاية يمكن الاستدلال بها على الرومية بوجه لطيف
 كما قال العلامة الطحاوى : وذلك أن الله سبحانه وتعالى : إنما ذكرها فى
 سياق التمدح . ومعلوم أن المدح لا يكون الا بالصفات الثبوتية . وأما
 المدم المحض فليس بكمال فلا يمدح به . وإنما يمدح الرب سبحانه وتعالى
 بالنفى اذا تضمن أمرا وجوديا كمدحه سبحانه ، بنفسى السنة والنوم المتضمن
 كمال القيومية ، ونفى الموت المتضمن كمال الحياة . ونفى اللغوب والاعياء
 المتضمن كمال القدرة . ونفى الشريك والصاحبة والولد ، والظهير ، المتضمن
 كمال الربوبية والالوهية ، ولهذا لم يتمدح بدم محض لم يتضمن أمرا
 ثبوتيا (١) .

وأما الاحاديث الدالة على الرومية . روئية المؤمنين ربهم يوم القيامة ،
 فانها متواترة ، رواها أصحاب الصحاح والسانيد والسنن ، وهذه أمثلة من
 تلك الاحاديث الدالة على روئية الله نوردها فيما يلى :

- (١) حديث أبى موسى : أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال :
 جنتان من فضة أنيتهما وما فيهما . وجنتان من ذهب أنيتهما

وما فيهما ، وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداً الكبر
على وجوههم في جنة عدن (١) .

(٢) حديث أبي هريرة : أن الناس قالوا يا رسول الله ! هل نرى ربنا
يوم القيامة ؟ قال : هل تمارون في القمر ليلة البدر ، ليس دونه
سحاب ، قالوا : يا رسول الله ! قال : فهل تمارون في الشمس ليس
دونها سحاب . قالوا : يا رسول الله ! قال : فانكم ترونه كذلك ، يحشر
الناس يوم القيامة ، فيقول : من كان يعبد شيئاً فليتبممه . فمنهم من
يتبع الشمس . ومنهم من يتبع القمر . ومنهم من يتبع الطواغيت .
وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها ، فيأتهم الله فيقول : أنا ربكم .
فيقولون : هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا ، فإذا جاء ربنا عرفناه
فيأتهم الله ، فيقول : أنا ربكم . فيقولون : أنت ربنا فيدعهم
ويضرب الصراط بين ظهراني جهنم ، فأكون أول من يجوز من
الرسول ، يومئذ . اللهم سلم سلم .

* * *

(١) اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٤١/١ - ٤٢ .

" الاسراء والمعراج "

هذا ولما كان بعض المفسرين يتعرض لقصة الاسراء والمعراج في تفسير سورة " النجم " ، وكان بعض خفافيش الابهار ، من المسلمين ، وغيرهم ، يشكك في قصة الاسراء والمعراج ، ويراها من الاساطير ، أجهت أن أتكلم كلاما في هذه الرسالة عن قصة الاسراء والمعراج ، وأكتفى في ذلك بتفسير الآية من قوله تعالى : " سبحانه الذي أسرى بعبده لهيلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى " . الى قوله : " لنريه من آياتنا " . (١) من سورة الاسراء ، وما قاله المفسرون في ذلك ، واكتفى من الاحاديث بحديث من صحيح البخاري ، وحديث من صحيح مسلم . فالاسراء والمعراج ثابتان بالكتاب والسنة ، واجماع المسلمين ، فهمما بالسروح والجسد ، يقظة لا نياما ، فالاسراء من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى ، والمعراج من بيت المقدس الى السموات ، وقد رأى - صلى الله عليه وسلم - في هذا الاسراء والمعراج آيات كثيرة ، نسوه عنها القرآن الكريم ، حيث قال تعالى : " لقد رأى من آيات ربه الكبرى " (٢) . وقد أخبر سبحانه وتعالى أنه أسرى به ليريه من آياته ، فالى تفسير الآية :

(١) سورة الاسراء الآية : ١ .

(٢) سورة النجم الآية : ١٨ .

قال سبحانه وتعالى : " سبحانه الذى أسرى بعبدہ
ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذى بمرکبا
حوله لنريه من آياتنا انه هو السميع البصير " .

=====

قال ابن جرير فى تفسيره (١) : " سبحانه الذى أسرى بعبدہ ليلاً "
أى تنزيهاً للذى أسرى بعبدہ ، وتبرئة مما يقول فيه المشركون • من أن له
من خلقه شريكاً ، وأن له صاحبة وولداً ، وعلواً له وتعظيماً ، عما أضاعوه
اليه ، ونسبوه من جهالتهم ، وخطأ أقوالهم •

ولفظ (سبحانه) اسم وضع ، موضع المصدر ، فنصب لوقوعه موقعه •
قال القرطبي (٢) : وهو غير متمكن لانه لا يجرى بوجوه الاعراب ،
ولا تدخل عليه الالف واللام ، ولم يجر منه فعل ، ولم يتصرف ، لان فـى
آخره زائدتين ، تقول : سبحت تسبيحاً وسبحاناً ، مثل : كفرت اليهين
تكفيراً وكفراناً • ومعناه التنزيه • والبرائة لله عز وجل من كل نقص •

قال فى البحر المحيط (٣) : زعم الزمخشري أنه علم للتسبيح كثمان
للرجل • وإضافة التنزيه أو التنزه الى الموصول المذكور للاشعار بعلمية
ما فى حيز الصلة للمضاف ، فان ذلك من كمال أدلة قدرته • وبالسف

(١) تفسير ابن جرير ٢ / ١٥ •

(٢) القرطبي ٢٠٤ / ١٠ •

(٣) البحر المحيط ٤ / ٦ •

حكمته ، ونهاية تنزهه عن صفات المخلوقين (١) . وقد سئل رسول الله
- صلى الله عليه وسلم - عن معنى قول الانسلن : سجان الله .
قال : انزاه الله عن السوء (٢) .

والاسراء والسرى سمر الليل ، فمن قال : أسرى ، قال : يسرى
اسراء ، ومن قال : سرى ، قال : يسرى سرى .
قال الشاعر :

وليلة ذات دجى سريت . . ولم يلتنى عن سراها ليست

متى كان الاسراء :

(١) قال فى البحر (٣) : التحقيق : أن الاسراء كان بعد شق للصخرة .
وقبل بيعة العقبة . قال : ووقع لشريك بن أبى نمر أن ذلك كان
قبل أن يوحى اليه ، ولا خلاف بين المحدثين أن ذلك وهم من
شريك .

(٢) وقال مقاتل وقتادة : كان الاسراء قبل الهجرة بعام .

(٣) وقالت عائشة : بعام ونصف فى رجب قبل الهجرة .

(١) أبو السمود ٤٢١/٥ .

(٢) أخرجه ابن جرير ٣/١٥ .

(٣) البحر المحيط مع تصرف ٦٠٥/٦ .

- (٤) وعن ابن شهاب : بعد البحث بمسبعة أعوام .
- (٥) وعن الحري : ليلة سبع وعشرين من ربيع الآخر قبل الهجرة بسنة .
وحين أسرى به كانت سنة ذاك ■ واحدا وخمسين سنة وأشهر .
قال في قرة الابصار (١) :
- بعد واحد مع الخمسين . . . وأشهر مضت له يقينا
شرفه الرحمن بالاسراء . . . وبمروجه الى السماء
حتى أراه أكبر الآيات . . . وعاد بعد الفرض للصلاة
- (٦) وقال موسى بن عقبة عن الزهري : كان الاسراء قبل الهجرة بسنة ،
وكذا قال عروة .

(٧) وقال السدي : بسطة عشر شهرا (٢) .

هل الاسراء كان بالجسد والروح أم بالروح فقط ؟

- (١) الجمهور على أنه بالجسد والروح .
- (٢) وقالت طائفة : انما هو بالروح فقط ، الاكثرون من العلماء على أنه
أسرى ببدنه وروحه يقظة (٣) لا مناما ■ ولا ينكرون أن يكون
رسول الله صلى الله عليه وسلم — رأى قبل ذلك مناما ■ ثم رآه بعد يقظة
لانه كان — عليه السلام — لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح .

(١) مخطوطة لا زالت وهي منظومة في السيرة النبوية .
(٢) تفسير ابن كثير ٢٣/٣ .
(٣) بالفتح ولا تسكن الا في ضرورة الشعر كقوليه :
فالعمر نوم والنميمة يقظة . . . والمرء بيلهما خيال ساري
حاشية الشهاب على البيضاوي ٤/٦ .

أدلة الجمهور :

(١) قوله تعالى : " سبحان الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام

الى المسجد الاقصا الذى باركنا حوله " .

قالوا : فالتسبيح انما يكون عند الامور العظام • فلو كان مناصا

لم يكن فيه كبير شئ • ولم يكن مستعظما • ولما بادرت كفار قريش

الى تكذيبه • ولما ارتدت جماعة من كان قد أسلم •

(٢) وأيضا فان العبد عبارة عن مجموع الروح والجسد • وقد قال :

" أسرى بعبده ليلا " .

وقال تعالى : " وما جعلنا الروميا التى أريناك الا فتنة للناس " (١) .

قال ابن عباس : هى روميا عمن أرينها رسول الله - صلى الله

عليه وسلم - ليلة أسرى به • والشجرة الملعونة هى شجرة الزقوم •

رواه البخارى (٢) .

(٣) قال تعالى : " ما زاغ البصر وما طغى " (٣) • والبصر من والات الذات

لا الروح •

(١) سورة الاسراء الاية : ٦٠ •

(٢) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ١٣/١٠ • مطبعة الحلبي •

(٣) سورة النجم الاية : ١٨ •

(٤) أيضا أنه حصل على البراق (١) ، وهو دابة بيضاء براق لها ليمان ، وهو — بضم الباء — من دواب الجنة ، حتى به شدة سرعته كالمسرق الخاطف ، وإنما يكون الحصول للبدن لا للروح ، لأنها لا تحتاج في حركتها الى مركب تركب عليه .

أدلة القائلين : بأنها روميا فقط بالسروح :

(١) أن معاوية بن أبي سفيان — رضى الله عنه — كان اذا سئل عن مسرى رسول الله — صلى الله عليه وسلم — قال : كانت روميا من اللسنة صادقة .

(٢) روى عن عائشة — رضى الله عنها — أنها كانت تقول : ما فقد جسدي رسول الله — صلى الله عليه وسلم — ولكن أسرى بروحه ، وقد تعقب هذا القول ابن جرير (٢) . وقال : انه مردود ، وأنكره ، وشنع على من نقله ، وقال : انه خلاف ظاهر القرآن .

قال ابن جرير (٣) : والصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال : ان الله أسرى بعبد محمد — صلى الله عليه وسلم — من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى ، كما أخبر الله عباده ، وكما تظاهرت به الاخبار عن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — ان الله حمّله على

(١) حاشية الشهاب على البيضاوى ٤/٦ .

(٢) تفسير ابن جرير ١٤/١٥ ، ابن كثير ٢٣/٣ .

(٣) تفسير ابن جرير ١٥/١٣ — ١٤ .

البراق حتى أتاه به وصلى هناك بمن صلى من الانبياء والرسل ، فأراه ما
أراه من الآيات ، قال : ولا معنى لقول من قال : أسرى بروحه دون جسده ،
لان ذلك لو كان كذلك لم يكن في ذلك ما يوجب أن يكون ذلك دليلاً على
نبوته . ولا حجة على رسالته ، ولا كان الذين أنكروا حقيقة ذلك من أهل
الشرك ، كانوا يدفعون به عن صدقه فيه . ان لم يكن منكراً عندهم ، ولا عند
أحد من ذوى القطرة الصحيحة ، من بنى آدم أن يرى الرائي منهم نفس
النظام ، ما على مسيرة سنة ، فكيف ما هو على مسيرة شهر ، أو أقل ،
الى أن قال : فان الله أخبر في كتابه أنه أسرى بعبد ، ولم يخبر أنه
أسرى بروح عبده ، وليس لاحد أن يتحدى ما قال الله الى غيره .

وقال ابن كثير ^(١) : واذا حصل الوقوف على مجموع هذه الأحاديث
صحتها وحسنها وضعيفها ، يحصل مضمون ما اتفقت عليه ، من مسرى رسول الله
صلى الله عليه وسلم - من مكة الى بيت المقدس ، وأنه مرة واحدة ، وان
اختلفت عبارات الرواة في أدائه ، أو زاد بعضهم فيه ، أو نقص منه ، فان
الخطأ جائز على من عدا الانبياء - عليهم السلام - الى أن قال : والحق
أنه - عليه السلام - أسرى به يقظة لا نياماً ، من مكة الى بيت المقدس ،
راكباً البراق ، فلما انتهى الى باب المسجد ، ربط الدابة عند الباب .

ودخله فصلى فى قبلته تحية المسجد ركعتين ، ثم أوتى بالمعراج وهو
كالسلم ذو درج يرقى فيها ، فصعد فيه الى السماء الدنيا ، ثم الى بقية
السموات السبع ، فتلقاها من كل سماء مقبوها ، وسلم على الانبياء
الذين فى السموات حسب منازلهم ، ودرجاتهم الى أن مر بكلهم الله
موسى - عليه السلام - فى السماء السادسة ، كما مر على الخليل ابراهيم
فى السابعة ، وقد تجاوز منزلتيهما - صلى الله عليه وسلم - وعلى سائر
الانبياء ، حتى انتهى الى مستوى يسمع فيه صريف الاقلام ، أى أقلام
القدر بما هو كائن ، ورأى سدة المنتهى ، وغشيتها من أمر الله
عظمة عظيمة ، من فراش من ذهب ، وألوان متعددة ، ورأى هناك جبريل
له ستمائة جناح على صورته ، ورأى رفرفاً أخضر قد سد الافق ، كما
رأى البيت المعمور ، وابراهيم الخليل مسند اليه ظهره ، وهذا البيت
كعبة السماء ، يدخله كل يوم سبعون ألفاً من الملائكة ، يتعبدون فيه
ثم لا يمودون اليه الى يوم القيامة ، ورأى الجنة والنار ، وفرض الله
عليه الصلوات خمسين ، ثم خفها الى خمس رحمة منه ولطفا بمعبادة
وفى هذا اعتناء عظيم بشرف الصلاة ، وعظمتها ، ثم هبط الى بيت
المقدس ، وهبط معه الانبياء ، فصلى بهم فيه لما حانت الصلاة .

والظاهر : أن صلاته بالانبياء فى بيت المقدس كانت بعد رجوعه
من السموات ، بدليل أنه كان كلما مر بأحد من الانبياء يسأل عنه جبريل ،
وجبريل يخبره باسمه .

قال ابن كثير: وهذا اللائق • لأنه كان أولا مطلوباً الى الجناب
المسوى • ليفرض عليه وعلى أمته • ثم لما فرغ من الذي أريد به • اجتمع
مع اخوته من النبيين • ثم أظهر شرفه وفضله عليهم بتقديمه في الامامة •
باشارة جبرئيل اليه • ثم خرج من بيت المقدس • وركب البراق • وعاد
الى مكة بفلس (١) •

وقال في تفسير القرطبي (٢) • ثبت الاسراء في جميع مصنفات الحديث •
وروى عن الصحابة في كل أقطار الاسلام • فهو من الضواتر • بهذا الوجه •
وذكر النقاش من رواه عشرين صاحباً قال • وذهب معظم السلف والمسلمين
الى أنه كان اسراً بالجسد وفي البقعة • وأنه ركب البراق • بمكة • ووصل
الى بيت المقدس • وصلى فيه • ثم أسرى بجسد • وعلى هذا تدل الاخبار
وليس في الاسراء بجسد • وحال يقظته استحالة • ولا يعدل عن الظاهر
والحقيقة الى التأويل الا عند الاستحالة • ولو كان مانعاً لما كانت فيه آية
ولا معجزة • ولما قالت : أم هاني : لا تحدث الناس فهكذا يسوك •
ولما فضل أبو بكر بالتصديق • ولما أظن قريش التفتيح • والتكذيب • حتى
أن أقواماً ارتدوا • فلو كانت رومياً لم يستكروا • خصوصاً وأنه أخبرهم عن
عمرهم • أنها بمكان كذا • وأنه مر عليها • ففزع فلان • قالوا : أخبرنا
متى تأتى المير ؟ قال • تأتكم يوم كذا • قالوا : أية ساعة ؟ قال :

(١) ابن كثير مع تصرف قليل ٢٣/٣ •

(٢) القرطبي في تفسيره • ملخصاً في الكثير ٢٠٨/١٠ - ٢٠٩ •

ما أدرى ، طلوع الشمس من هنا أسرع ، أم طلوع القمر من ههنا ، غفل رجل
ذلك اليوم هذه الشمس قد طلعت ، وقال رجل : هذا غيركم قيسد
طلعت ، وقد سأله عن وصف بيت المقدس فوصفه لهم .

قال القرطبي : وأما قول عائشة ومعاوية - رضي الله عنهما - بأنسه
أسرى بروحه فقط - فيجواب عنه : بأن عائشة كانت إذ ذاك صغيرة ،
ولم تشاهد ، ولم تحدث عن النبي - صلى الله عليه وسلم - ، وأما معاوية
- رضي الله عنه - فإنه كان إذ ذاك غير مسلم ، غير مشاهد للحال ، ولم
يحدث عن النبي - صلى الله عليه وسلم - .

قال في البحر المحیط (١) : الظاهر أن هذا الاسراء كان بشخصه
ولذلك كذبت قریش به ، ومنعت عليه ، وحين قص ذلك على أم هانئ ،
قالت : لا تحدث الناس بها فيكذبوك ، ولو كان مناما ما استنكرت ذلك ،
فالقول : أن الاسراء كان بالجسد والروح هو قول الجمهور من أهل
المسلم . قال : وهذا الذي ينبغي أن يحتقن ، وحديث الاسراء مروي
في الصانيد عن الصحابة في كل أقطار الاسلام ، رواه عشرون من
الصحابة .

(١) البحر المحیط لابو حيان ٥/٦ .

قال : وما روى عن عائشة ومعاوية - رضى الله عنهما - فلا حجة فيه
فلعله لا يصح عنهما • ولو صح لا دليل فيه • لانهما لم يشاهدا لفسر
عائشة • ولكون معاوية اذ ذاك غير مسلم • ولكونهما لم يسندا ذلك الى
الرسول - صلى الله عليه وسلم - ولا حدثا عنه •

قال فى فتح القدير (١) : والذى دلت عليه الاحاديث الصحيحة
الكثيرة هو ما ذهب اليه معظم السلف • والخلف • من أن الاسراء بجسده
وروحه يقظة الى بيت المقدس • ثم الى السماوات • ولا حاجة الى التأويل
وصرف هذا النظم القرآنى وما يماثله • من ألقاظ الحديث الى ما يخالف
الحقيقة • ولا يقتضى لذلك الا مجرد الاستبعاد • وتحكيم محض العقول
القاصرة • عن فهم ما هو معلوم • من أنه لا يستحيل عليه سبحانه شئ •

قال : ولو كان مجرد روميا كما يقوله من زعم أن الاسراء كان بالروح
فقط • وأن روميا الانبياء • حق • لم يقع التكذيب من الكفرة • ومن استدل
بأن هذا الاسراء كان بالروح على سهيل الروميا بقوله تعالى : " وما جعلنا
الروميا التى أربناك الا فتنة للناس " • فعلى تسليم أن المراد بهذه الروميا
هو هذا الاسراء • فالتصريح الواقع هنا بقوله تعالى : " سبحانه الذى
أسرى محبده " • والتصريح فى الاحاديث الصحيحة الكثيرة • بأنه أسرى

(١) فتح القدير للشوكانى ٢٠٦/٣ •

به لا تقصر عن الاستدلال بها على تأويل هذه الروميا الواقعة في الآية
بروميا المين • فانه قد يقال لرومية المين روميا •

قال في الفتوحات الالهية (١) : قوله " بعبدك " أى بروحه وجسده
على المعتمد • وقال " بعبدك " دون نبيه • أو حبيبه لثلاثه به أمته •
كما ضلت أمة المسيح • حيث ادعته الالهة • أو لان وصفه بالعبودية
المضافة الى الله تعالى أشرف المقامات والاصناف •

وقال في أضواء البيان (٢) : ويومئذ ما ذكره العلماء من كونه أسرى
بجسده • وأنها روميا عين لا روميا منام • قوله تعالى : " لنريه من
آياتنا " • " ما زاغ البصر وما طغى " • " لقد رأى من آيات ربه الكبرى "
قال : وما زعمه بعضهم من أن الروميا لا تطلق بهذا اللفظ الا على روميا
المنام سرود • بل التحقيق أن لفظ الروميا يطلق في لغة العرب على
رومية المين يقظة • ومنه قول الراعي • وهو عربي قح •

فكبر للروميا وهش فواده • • • ويشعر نفسا كان قبل يلومها

فانه يعنى رومية صائد بعينه • ومنه قول أبي الطيب :

ورومياك أحلى في الميون من الغمض

(١) الفتوحات الالهية ٦٠٨/٢ •

(٢) أضواء البيان ٣٥٧/٣ •

قال : وقد تواترت الاحاديث الصحيحة عنه أنه أسرى به من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى ، وأنه عرج به من المسجد الاقصى حتى جاوز السماوات السبع ، كما دلت الاحاديث المذكورة على أن الاسراء والمعراج كليهما بجسمه وروحه يقظة لا مناما ، وعلى ذلك من يمتد به من أهل السنة والجماعة ، فلا عبرة بمن أنكر ذلك من الملحدين .

قال في روح المعاني (١) : وإشار لفظة العبد للإيدان بتمحضه — صلى الله عليه وسلم — في عبادته سبحانه ، وبلوغه في ذلك غاية الغايات القصية ، ونهاية النهايات النائية ، حسبما يلوح به مبدأ الاسراء ومقتهاه . والعبودية على ما نص عليه المارفون أشرف الاوصاف وأعلى المراتب ، وبها يفتخر المحبون ، كما قيل :

لا تدعني الا بيا عدها . . . فانه أشرف أسماء

وقال آخر :

بالله ان سألوك عني قل لهم . . . عبيدي وملك يدي وما أعتقته

قال : وذكروا أنه لم يعبر الله تعالى عن أحد بالعبد مضافا الى ضمير الفية المشار به الى الالهية ، الا النبي — صلى الله عليه وسلم — وفي ذلك من الاشار ما فيه .

(١) روح المعاني للالوسي ٤/١٥ .

أقول : قد ورد عنه - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : لا تطروننى
كما أطرت النصارى المسيح • فانما أنا عبد الله ورسوله • فقولوا عبد الله
ورسوله • أو كما قال •

ولا مانع من أن يكون المعنى الثانى مراداً • فهو - صلى الله عليه
وسلم - أكرم الخلق على الله • فهو سيد ولد آدم ولا فخر • والله
سبحانه وتعالى قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر • وقال فى حقّه :
"ولسوف يعطيك ربك فترضى" (١) • وقد خصه الله عز وجل من بيمين
سائر الانبياء بالشفاعة العظمى • اظهره لفضله - صلى الله عليه
وسلم - •

هذا ومن الاكاذيب المشهورة فى قصة الاسراء • والمعراج • أنه
- صلى الله عليه وسلم - لما أراد العروج صعد على صخرة بيت المقدس •
وركب البراق • فمالت الصخرة • وارتفعت لتلحقه فأمسكتها الملائكة •
ففى طرف منها أثر قدمه الشريف • وفى الطرف الاخر أثر أصابع
الملائكة • عليهم السلام • فهى واقفة فى الهواء • قد انقطعت من كل جهة •
لا يمكنها الا الذى يمسك السماء • أن تقع على الارض سبحانه
وتعالى (٢) •

(١) سورة الضحى الاية : • •

(٢) روح المعانى ١٥ / ١٠ •

"فائدة"

قال في فتح البيان (١): إذا كان الأسراء لا يكون إلا في الليل ،
فلا بد للتصريح بذكر الليل من فائدة .

ف قيل : أراد بقوله تعالى : " ليلا " تقليل مدة الأسراء ، وأنه
أسرى به في بعض الليل من مكة إلى الشام . مسافة أربعين ليلة ، ووجه
دلالة ليلا على تقليل المدة ما فيه من التذكير الدال على البمضية ،
بخلاف ما إذا قلت : سريت الليل ، فإنه يفيد استيعاب السير فيه
جميعا .

وقد استدل صاحب الكشاف (٢) على إفادة " ليلا " للبمضية ،
بقراءة عبد الله ، وحذيفة ، من الليل ، أي في جزء قليل من الليل .
قال : والتقليل والتبميز متقاربان . فاستعمل في التبميز ما هو
للتقليل .

* * *

(١) فتح البيان ٣٢١/٥ .

(٢) الكشاف ٤٣٦/٢ .

" ما هي الحكمة في اسرائه الى بيت المقدس "

دون الخروج منه من مكة

" وما سبب تسمية مسجد القدس بالاقصى "

- (١) قيل الحكمة في اسرائه الى بيت المقدس : انه محشر الخلائق .
- (٢) قيل انه : مجمع أرواح الانبياء .
- (٣) وقيل : ليخبر الناس بصفات المسجد فيصدقوه في الباقي . وهذا الوجه الاخير أظهر الواجه في نظري . والله أعلم .

أما سبب تسمية مسجد القدس بالاقصى فقول :

- (١) سمي بالاقصى . لبعده المسافة بينه وبين المسجد الحرام . فهو أبعد الى من بالحجاز .
- (٢) وفي تاريخ القدس أنه سمي به لأنه أبعد الساجد التي تزار .
- (٣) وقيل لبعده عن الاقدار ، والخائفات .
- (٤) وقيل لأنه لم يكن وراءه مسجد حينئذ (١) .

أما البركة التي ذكرت حول المسجد الاقصى . فهي دينوية وأخرى .
ألا أن البركة ليست الا حول المسجد كما أخبر ، أما في داخل المسجد فالبركة في كل من السجدين . بل هي في المسجد الحرام أتم .
لما في الصلاة في المسجد الحرام من كثرة الثواب .

(١) فتح القدير للشوكاني ٢٠٦/٣ ، فتح البيان ٣٢٢/٥ .

قال فى تفسير الخازن : " باركنا حوله " يعنى بالثمار ، والانهار ،
والاشجار ، أو بالانبياء والصالحين ، لانه أى المسجد ، كان قبلة الانبياء ،
قبل نبينا — صلى الله عليه وسلم — وقد سماه الله مباركنا . قال : لانه مقبر
الانبياء ، ومهبط الوحى ، والملائكة ، واليه يحشر الخلق يوم القيامة ،
فقد بارك الله سبحانه وتعالى حول المسجد الاقصى ببركات الانبياء
والاخيرة (١) .

قال تعالى : " لئلا يفتخروا بآياتنا انه هو السميع البصير " . فى هذه
الاية ذكر العلة التى أسرى بالرسول — صلى الله عليه وسلم — من أجلها ،
أى ما أراه الله سبحانه فى تلك الليلة من العجائب ، التى من جملتها قطع
هذه المسافة الطويلة فى جزء من الليل ، ومن تعجيبية ، وانما أنسى
بها تعظيما لآيات الله ، فان الذى رآه — صلى الله عليه وسلم — وان كان
جليلا عظيما ، فما هو الا بعض بالنسبة الى آيات الله تعالى ، وعجائب
قدرته (٢) . وجليل حكمته ، كما قال القائل (٣) :

وان نظرت فى السموات العلى . . . وما لها من الشيا والحلى
وسقها المرفوع من غير عمد . . . والنيرات الشعرات بالاسد
وما حوته الارض والبحار . . . أبصرت ما فيه النهى تحار
هذا وما قد غاب عنا أكثر . . . من البدائع التى لا تحصر

(١) فتح القدير للشوكانى ٢٠٦/٣ . تفسير الخازن ١٠٤/٤ .

(٢) فتح القدير ٢٠٦/٣ .

(٣) منظومة صاحب اضافة الدجنه . أحمد المقرئ .

(حديث خرافة لا مستند له عقلا ولا شرعا)

قال في روح المعاني ^(١) : ومن العجائب ما سمعته عن الطائفة الكشفية والمهتدة على الراوى أن للروح جسدين ، جسد من عالم الغيب لطيف ، لا يدخل للعناصر فيه ، وجسد من عالم الشهادة ، كثيف مركب من العناصر ، والنبي - صلى الله عليه وسلم - حين عرج به ، ألقى كل عنصر من عناصر الجسد ، العنصرى فى كرتة ، فما وصل الى فلك القمر حتى ألقى جميع العناصر ، ولم يبق معه الا الجسد اللطيف ، فرقى به حيث شاء الله تعالى ، ثم لما رجع عليه الصلاة والسلام ، رجع اليه ما ألقاه ، واجتمع فيه ما تفرق منه .

قال الالوسى : ولعمري انه حديث خرافة لا مستند له شرعا ولا عقلا ، فانظر أيها القارىء ، ما أجراً هو ؟ القوم حيث يدسون فى التفسير والحديث ما أمته عليهم مبادئهم ، وأهواؤهم ، ولو كان ظاهر الكذب مناقضا للاحاديث الصحيحة ، فلا بد لطالب العلم ، وهو يقرأ كتب التفسير أن يحذر كل الحذر ، مما يدس فى التفسير ، فهناك أهل الأهواء ، والفرق الضالة يضمنون لصالح مبادئهم لا يتورعون . وفى الآونة الأخيرة جاء من يسمى بالمستشرقين ، وحاولوا النيل والطمع فى

(١) روح المعاني للالوسى ١٠/١٥ .

الدين ، بواسطة ما دسوه هم أنفسهم ، أو تلافتهم ، الذين تخرجوا
على أيديهم ، وتبعوا المراكز المالية بواسطتهم ، بعد أن أخذوا عليهم
المهود ، والمواثيق بالطمع في الشريعة الفراء ، والقدس فيها ،
والنيل من صاحب الرسالة - صلى الله عليه وسلم - عن طريق تشكيك أبناء
المسلمين في أسور دينهم ، وتارة عن دس الأمور التافهة الساقطة في
سيرة الرسول - صلى الله عليه وسلم - ولكن مهما فعلوا ، فالله
سبحانه وتعالى حافظ لهذا الدين ، إلى أن يمرث الله الأرض ومن عليها ،
فالقرآن العظيم لا يأتيه الباطل من بين يديه ، ولا من خلفه ،
محفوظ ، قال تعالى : " انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون " (١) .

كما أن السنة الطاهرة قيس الله لها رجالا ، يعرفون صحيحها
من غيبره ، ويعرفون الاحاديث الموضوعة ، مهما حاول واضعوها اخفائها
فهم جهابذة ، نقاد ، نور الله بصائرهم ، لمعرفة الحق ، وتمحيص
السنة ، ورد ما ليس من السنة على صاحبه ، مهما بلغ شأوه ، فجزي
الله أهل العلم عن الاسلام والمسلمين خيرا .

* * *

هذا ٠٠ وأختم بحث الاسراء والمعراج بحدِيثين ۞ أحدهما في صحيح البخاري ۞ عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - ۞ والثاني في صحيح مسلم ۞ عن أنس بن مالك - رضي الله عنه ۞ واقتصرت عليهما لكثرة الأحاديث ۞ وهذه رواية البخاري قال ۞ باب حديث الاسراء ۞ وقول الله تعالى ۞ " سبحان الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصا " ۞ قال ۞

(١) حدثنا يحيى بن بكير ۞ حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب ۞ حدثني أبو سارة بن عبد الرحمن ۞ سمعت جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - أنه سمع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : لصا كذبتني قريش قمت في الحجر فجلا الله لي بيت المقدس ۞ فطفقت أخبرهم عن آياته ۞ وأنا أنظر اليه ۞ باب المعراج ۞

(٢) حدثنا هبة بن خالد ۞ حدثنا همام بن يحيى ۞ حدثنا قتادة عن أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة - رضي الله عنهما - أن نبي الله - صلى الله عليه وسلم - حدثهم عن ليلة أسرى به ۞ بينما أنا في الحطيم ۞ وربما قال في الحجر ضطجما ۞ إذ أتاني آت فقد ۞ قال وسمعت يقول : فشق ما بين هذه الى هذه ۞ فقلت للجارود ۞ وهو الى جنبى ۞ ما معنى به ۞ قال من ثغرة نحسره الى شمرته ۞

وسمعه يقول : من قصه الى شعرتة ، فاستخرج قلبى ثم أتيت
بطست من ذهب ملوثة ايماننا فغسل قلبى . ثم حشى . ثم أتيت بهد ابنة
دون البنفل . وفوق الحصار أبيض ، فقال له الجارود ، هو البسراق
يا أبا حمزة . قال أنس : نعم ، يضع خطوه ، عند أقصى طرفه ، فحملت
عليه ، فانطلق به جبريل حتى أتى السماء الدنيا ، فاستفتح ، فقيل
من هذا ؟ قال جبريل . قيل ومن معك ؟ قال : محمد . قيل وقد أرسل
اليه ؟ قال : نعم . قيل مرحبا به فنعم المجي ، جاء . ففتح ، فلما
خلصت فاذا فيها آدم ، فقال هذا أبوك آدم فسلم عليه . فسلمت عليه
فرد السلام . ثم قال : مرحبا بالابن الصالح . والنهى الصالح ، ثم
صعد حتى أتى السماء الثانية . فاستفتح . قيل من هذا . قال جبريل .
قيل ومن معك ؟ قال : محمد . قيل : وقد أرسل اليه ؟ قال : نعم .
قيل مرحبا به فنعم المجي ، جاء . ففتح ، فلما خلت اذا يحيى وعيسى
وهما ابنا الخالة ، قال هذا يحيى وعيسى فسلم عليهما . فسلمت فردا
ثم قال : مرحبا بالاخ الصالح والنهى الصالح ، ثم صعد به الى السماء الثالثة
فاستفتح . قيل من هذا ؟ قال جبريل . قيل : ومن معك ؟ قال : محمد ،
قيل : وقد أرسل اليه ؟ قال : نعم . قيل مرحبا به فنعم المجي جاء ففتح .
فلما خلصت ، اذا يوسف قال : هذا يوسف . فسلم عليه . فسلمت عليه .
فرد ثم قال : مرحبا بالاخ الصالح ، والنهى الصالح . ثم صعد به حتى أتى
السماء الرابعة ، فاستفتح . قيل : من هذا ؟ قال جبريل . قيل : ومن معك ؟

قال : محمد . قيل : أوقد أرسل اليه ؟ قال : نعم . قيل : مرحبا به
فنعم المجىء جاء ، وفتح . فلما خلصت الى ادريس قال : هذا انريس
فسلم عليه ، فسلمت عليه ، فرد ثم قال : مرحبا بالاخ الصالح ، والنهى
الصالح . ثم صعد بي حتى أتى السماء الخامسة فاستفتح ، قيل من هذا ؟
قال جبريل . قيل ومن معك : قال محمد — صلى الله عليه وسلم — قيل : أوقد
أرسل اليه ؟ قال : نعم . قيل : مرحبا به فنعم المجىء جاء . فلما
خلصت ، فاذا هارون . قال هذا هارون فسلم عليه ، فسلمت عليه .
فرد ، ثم قال : مرحبا بالاخ الصالح . والنهى الصالح ، ثم صعد بى
حتى أتى السماء السادسة . فاستفتح ، قيل من هذا ؟ قال جبريل .
قيل ومن معك ؟ قال : محمد . قيل : وقد أرسل اليه ، قال : نعم .
قال : مرحبا به ، فنعم المجىء جاء ، فلما خلصت ، فاذا موسى ، قال
هذا موسى فسلم عليه ، فسلمت عليه . فرد ، ثم قال : مرحبا بالاخ الصالح
والنبي الصالح . فلما تجاوزت بكى ، قيل لهما بيكيك . قال : أبكى
لأن غلاما بحث بمدى يدخل الجنة من أمته أكثر من يدخلها
من أمتى ، ثم صعد بى الى السماء السابعة ، فاستفتح جبريل ، قيل
من هذا ؟ قال جبريل . قيل : ومن معك ؟ قال : محمد . قيل : وقد
بحث اليه ؟ قال : نعم . قال مرحبا به ، فنعم المجىء جاء . فلما خلصت
فاذا ابراهيم ، قال : هذا أبوك فسلم عليه ، قال : فسلمت عليه ، فرد
السلام ، قال : مرحبا بالابن الصالح . والنبي الصالح ، ثم رفعت السى

سدرۃ المنتهى ، فاذا نبقها مثل قلال هجر ، واذا ورقها مثل آذان
القبيلة ، قال هذه سدرۃ المنتهى ، واذا أربعتها نهران
باطنان ، ونهران ظاهران ، فقلت : ما هذان يا جبريل ؟ قال :
أما الباطنان ، فنهران فى الجنة ، وأما الظاهران ، فالنيل والفرات .
ثم رفع لى البيت المصور ، ثم أتيت بآنا من خمر ، وآنا من لبن .
وآنا من عسل ، فأخذت اللبن ، فقال هى الفطرة أنت عليها ، وأمتك
ثم فرضت على الصلوات ، خمسين صلاة ، كل يوم ، فرجعت فمرت على
موسى ، فقال : بما أمرت ؟ قال : أمرت بخمسين صلاة كل يوم .
قال : ان أمتك لا تستطيع خمسين صلاة كل يوم ، وانى والله قد جررت
الناس قبلك ، وعالجت بنى اسرائيل أشد المعالجة ، فارجع الى ربك
فأسأله التخفيف لأمك . فرجعت فوضع عنى عشرة . فرجعت الى موسى .
فقال مثله . فرجعت ، فوضع عنى عشرة ، فرجعت الى موسى . فقال مثله .
فرجعت ، فوضع عنى عشرة ، فرجعت الى موسى . فقال مثله . فرجعت فوضع
عنى عشرة . فرجعت الى موسى . فقال مثله ، فرجعت ، فوضع عنى عشرة .
فرجعت الى موسى . فقال مثله ، فرجعت فأمرت بعشر صلوات كل يوم .
فرجعت . فقال مثله ، فرجعت . فأمرت بخمسين صلوات كل يوم . فرجعت
الى موسى . فقال : بما أمرت ؟ قلت : أمرت بخمسين صلوات كل يوم .
قال : ان أمتك لا تستطيع خمس صلوات كل يوم ، وانى قد جررت الناس قبلك .
وعالجت بنى اسرائيل . أشد المعالجة . فارجع الى ربك فأسأله

التخفيف لامتك ، قال : سألت رسول الله حتى استحييت ، ولكن أرضى وأسلم . قال : فلما جاوزت نادى مناد أعضيت فريضتي . وخففت عن عبادي (١) .

وهذه رواية مسلم في الاسراء والمصراع ، بعد أن سمعت رواية البخاري قال : حدثنا سليمان بن فروخ ، حدثنا حماد بن سلمة . حدثنا ثابت البناني ، عن أنس بن مالك أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : أتيت بالبراق ، وهو دابة . أبيض طويل ، فوق الحمار ، ودون البغل . يضع حافره عند منتهى طرفه . قال : فركبته حتى أتيت بيت المقدس ، قال : فربطته بالحلقة التي يربط بها الأنبياء . قال : ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ، ثم خرجت ، فجاءني جبريل عليه السلام بآناه من خصره ، وأنا من لبس ، فاخترت اللبس ، فقال جبريل - صلى الله عليه وسلم - اخترت الفطرة . ثم عرج بنا إلى السماء ، فاستفتح جبريل ، فقيل من أنت : قال جبريل . قيل : ومن معك . قال محمد . قيل : وقد بعث الله - قال : قد بعث الله ، ففتح لنا ، فإذا أنا بآدم فرحب بي ، ودعاني بخير ، ثم عرج بنا إلى السماء الثانية ، فاستفتح جبريل - عليه السلام - فقيل من أنت ؟ قال جبريل . قيل : ومن معك ؟ قال : محمد . قيل : وقد بعث الله - قال : قد بعث الله ، ففتح لنا ، فإذا أنا بابن الخالة ، عيسى ابن مريم . ويحيى بن زكريا ، صلوات الله عليهما ، فرحبا ودعوا لي بخير .

(١) صحيح البخاري ٦٦/٥ - ٦٩ . طبعة احياء التراث العربي .

ثم عرج بنى الى السماء الثالثة . فاستفتح جبريل . فقيل : من أنت ؟ قال
جبريل . قيل : ومن معك ؟ قال : محمد . صلى الله عليه وسلم . . قيل : وقد
بحث اليه . قال : قد بحث اليه ، ففتح لنا ، فاذا أنا بيوسف . صلى الله
عليه وسلم . اذ هو قد أعطى شطر الحسن ، فرحب ودعا لى بخير . ثم
عرج بنا الى السماء الرابعة ، فاستفتح جبريل . عليه السلام . . قيل : من
هذا ؟ قال جبريل . قيل : ومن معك ؟ قال : محمد ، قال : وقد بحث
اليه ؟ قال : قد بحث اليه . قال ففتح لنا ، فاذا أنا بآدم من فرحب ، ودعا
لى بخير . قال الله عز وجل : " ورفعناه مكانا عليا " . ثم عرج بنى
الى السماء الخامسة . فاستفتح جبريل . قيل : من هذا ؟ قال جبريل ،
قيل : ومن معك ؟ قال : محمد . قيل : وقد بحث اليه ، ففتح لنا .
فاذا أنا بهارون . صلى الله عليه وسلم . فرحب . ودعا لى بخير . ثم
عرج بنا الى السماء السادسة . فاستفتح . جبريل عليه السلام . . قيل
من هذا ؟ قال جبريل ، قيل : ومن معك . قال : محمد . قيل : وقد
بحث اليه . قال : قد بحث اليه . ففتح لنا ، فاذا أنا موسى . صلى الله
عليه وسلم . فرحب ودعا لى بخير ، ثم عرج بنا الى السماء السابعة .
فاستفتح جبريل ، فقيل من هذا ؟ قال جبريل ، قيل : ومن معك ؟ قال :
محمد . صلى الله عليه وسلم . . قيل : وقد بحث اليه . قال : قد بحث اليه ،
ففتح لنا ، فاذا أنا بإبراهيم . صلى الله عليه وسلم . مسندا ظهره الى
البيت المعمور ، واذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك . لا يعودون اليه ،

ثم ذهب بي الى سدره المنتهى ، واذا ورقها كأذن الفيلة • واذا
ثمرها كالقلال ^(١) . قال • فلما غشيها من أمر الله ما غشى • تغيرت
فما أحد من خلق الله يستطيع أن ينمتها من حسنها • فأوحى الله
الى ما أوحى • ففرض على خمسين صلاة في كل يوم وليلة • فنزلت السس
موسى — صلى الله عليه وسلم — فقال : ما فرض ربك على أمتك • فقلت :
خمسين صلاة • قال : ارجع الى ربك فأسأله التخفيف • فان أمتك •
لا يطيقون ذلك • فاني قد بليت بنى اسرائيل • ونهرتهم • قال : فرجعت
الى ربى • فقلت يا رب : خفف على أمتى • فحط عنى خمسا • فرجعت
الى موسى • فقلت : حط عنى خمسا • قال : ان أمتك لا يطيقون ذلك
فارجع الى ربك فأسأله التخفيف • قال : فلم أزل أرجع بين ربى تبارك
وتعالى وبين موسى — عليه السلام — حتى قال يا محمد : انهن خمس صلوات
كل يوم وليلة • لكل صلاة عشر • فذلك خمسون صلاة • ومن هم بحسنة
فلم يعملها كتبت له حسنة • فان عملها كتبت له عشرين • ومن هم بسيئة
فلم يعملها لم تكتب شيئا • فان عملها كتبت سيئة واحدة • قال : فنزلت
حتى انتهيت الى موسى — صلى الله عليه وسلم — فأخبرته فقال : ارجع
الى ربك فأسأله التخفيف • فقال رسول الله — صلى الله عليه وسلم • فقلت
قد رجعت الى ربى فاستحييت ^(٢) .

(١) القلال : — بكسر القاف — جمع قلة • والقلة جرة عظيمة تسع قرنتين أو أكثر •

التصوي ١٤/٢ •

(٢) مسلم بشرح التصوي ٢٠٩/٢ — ٢١٥ •

وهذه الاحاديث أنهى الكلام على قصة الاسراء والمعراج فأرجو
أن يكون ما كتبت فيها ، مقبلاً ، لا ولائك الذين يفكرون فيها ، لو ينكسرون
أن الاسراء والمعراج ، لم يكن بالجسم ، أو يلبصقون بها أمورا خرافية
لا أصل لها في الشريعة ، ولم تثبت من طريق صحيح ، ولا ضعيف ، وإن كنت
أعلم أن الملحدين ، والمجادلين ، لا يتركون الحادهم وجدالهم ،
إلا إذا أراد الله ذلك .

ونهج سبيل واضح لمن اهتدى . . . ولكنها الاهواء عت فأعست
قد اسمعت لو ناديت حياً . . . ولكن لا حياة لمن تنادي
باب الجدال عريض ليس يفلقه . . . طول المقال فأثنى رأس ملجسه
قال تعالى : " فأنها لا تعصى الا بصرار ولكن تعصى القلوب
التي في الصدور " (١) .

* * *

قوله تعالى : " أفرايتم اللات والعزى وضأة الثالثة

الآخرى ألكم الذكر وله الانثى تلك اذا قسمة ضيزى "

=====

" التفسير التفصيلي للآيات "

بعد أن ذكر سبحانه وتعالى الوحى الى نبينا ، وذكر ما ذكر من آثار قدرته ، بدأ سبحانه بحاجة المشركين ، حيث عبدوا ما لا يحقل ولا يضر ، ولا ينفع . أى : أخبرونى عن هذه الالهة التى تعبدونها من دون الله ، هل لها قدرة توصف بها ، وهل أوحى اليكم شيئا كما أوحى الى محمد - صلى الله عليه وسلم - أم هى جمادات لا تمقل ولا تنفع .

قال أبو السعود ^(١) : الهمزة فى - أفرايتم - للانكار ، والفاء لتوجيهه الى ترتيب الرواية على ما ذكر من شئونه تعالى ، المنافية لها غاية المنافاة ، والمعنى أعقب ما سمعتم من آثار كمال عظمتهم واحكام قدرته ، ونفاذ أمره فى المالأعلى ، وما تحت الثرى ، وما بينهما رأيتم هذه الاصنام ، مع غاية حقارتها وذلتها شركاء لله على ما تقدم من عظمتهم .

(١) ارشاد العقل السليم الى مزايا الكتاب الكريم ٢٢٢/٥ .

وقال ابن جرير (١) : أقرأيتم أيها الزاعمون أن اللات والمزى

وضاة الثالثة بنات الله • ويشهد له " ألكم الذكر • الخ • •

وقيل في المعنى : أخبروني عن آلهتكم • هل لها شيء من القدرة

والعظمة التي وصف بها رب العزة في الآية السابقة • وروى في معناها •

أظننتم أن هذه الأصنام التي تعبدونها تفعلكم • أو أنها تشفع لكم

في الآخرة •

وقيل : أقرأيتم إلى هذه الأصنام أن عبدتموها لا تفعلكم • وإن تركتموها

لا تضركم •

والظاهر عندي • وفي رأي أنه الصواب هو ما ذكره ابن جرير

— رحمه الله تعالى — ورأى في هذه الآية قلبية • ومفعولها الأول واضح •

أما مفعولها الثاني فمقدر لدلالة الحال عليه (٢) •

أوجه القراءة في اللات :

(١) قرأ عامة القراء بتخفيف التاء •

(٢) وقرأ ابن عباس ومجاهد وأبو صالح • قال في زاد المسير (٣) : وورش عن

يعقوب •

(١) تفسير ابن جرير ٣٤/٢٧ •

(٢) أبو السمود ٢٢٢/٥ •

(٣) زاد المسير ٧٢ / ٨ •

أقول : والظاهر أن هذا خطأ . لان ورشاً من رواية نافع ، ولعل
النصواب روي عن يعقوب . قرأ هو اللات - بتشديد اللتاء - .

قال ابن جرير : أولى القراحتين ، قراحة من قرأ - بالتخفيف ، قال :
لاجتماع الحجة من القراء عليه (١) .

(٣) وقرأ الدوري عن الكسائي . والبرزى عن ابن كثير . " أفرايتم اللاء "
بالحاء في الوقف (٢) .

قال ابن جرير (٣) : واختلف أهل العربية في وجه الوقف
على اللات :

(١) فكان بعض أهل النحو من أهل البصرة يقول : اذا سكنت فقل
اللات بالياء ، ولغة العرب يسكتون على ما فيه الهاء بالياء ،
يقولون : رأيت طلحت ، وكل شيء مكتوب بالهاء يقولون عليه بالياء .

(٢) وممن النحويين من أهل الكوفة يقف على " اللات " بالهاء فيقول :
في الوقف : أفرايتم " اللاء " الى أن قال ابن جرير : ان أفشى
اللفات . وأكثرها في العرب .

(١) ابن جرير الطبري في تفسيره ٣٥ / ٢٢ .

(٢) القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ١٠١ / ١٧ .

(٣) ابن جرير ٣٥ / ٢٢ .

- ١ - هو الاختيار في كل ما لم يهتف أن يكون الوقف عليه بالهاء .
- ٢ - وما كان مضافا فجائز - الوقف عليه - بالهاء ، وبالتاء أيضا ، فوجه الوقف بالتاء للضافة ، ووجه الوقف بالهاء ، لانه يفرد ويوقف عليه .

قال في القاموس^(١) : " واللات " مشددة التاء - صنم -
وقرأ بها ابن عباس وعكرمة وجماعة ، سمى بالذى كان يلت عبد
السيويق بالسمن .

وفي الصحاح : " اللات " اسم صنم ، كان لثقيف ، وكان
بالطائف ، فبعض العرب يقف عليها بالتاء ، وبعضهم بالهاء ، وهذا
الاصنام الثلاثة ، قد اشتهرت عند العرب ، من بين تلك الاصنام الكثيرة
وقد عظم اعتقادهم فيها ، أكثر من غيرها .

الاختلاف في اشتقاقها ، ومن أين أخذت ، ولعن هي من العرب ، وأين أماكنها :

قال الواحدى : كانوا يشتقون لها أسماء من أسماء الله تعالى ، فقالوا :
من الله " اللات " ، ومن المنيز " العزى " ، وهوتانيت الاعز ،
بمعنى العزيز^(٢) ، ومنه من منى الله الشئ اذا قدره ، قيل : أصل
اللات من لات يليت فألحقها عن ياء لوجود ليت ، فالتاء فيه أصلية^(٣) ، وقيل :

(١) القاموس ١٥٦/١ ، طبعة دار الفكر .

(٢) فتح البيان ١٦٨/٩ .

(٣) الفتوحات الالهية ٢٢٩/٤ .

زائدة • وأصله لوي • من لوى يلوى • فألقها من واو • لانهم كانوا يلـوون
أعناقهم اليها • أو يلتوون عاكفين عندها • ويطوفون بها •

قال القرطبي (١) : كانت " اللات " ثقيف • " والعزى " لقريش •

ومنى كنانة • ومناة ابنى هلال •

وقال هشام • كانت مناة لهذيل وخزاعة • فبعث رسول الله - صلى

الله عليه وسلم - عليا - رضى الله عنه - فهدمها عام الفتح •

قال • ثم اتخذوا اللات بالطائف (٢) • وهى أحدث من مناة

وهى صخرة مربعة • وكان سدنتها من ثقيف (٣) •

وكانوا قد بنوا عليها بناء • فكانت قريش وجميع العرب تعظمها • ولم تنزل

كذلك الى أن أسلمت ثقيف • فبعث رسول الله - صلى الله عليه وسلم -

المغيرة بن شعبه لهدمها وحرقها ففعل •

قال القرطبي (٤) : أما المزى • فهى أحدث من اللات • اتخذها

ظالم بن أسعد • وكانت بوادى نخلة الشامية • فوق ذات عرق • وقد بنوا عليها

بيتا •

(١) القرطبي ٩٩/١٧ •

(٢) ابن جرير ٣٥/٢٧ •

(٣) قال فى القاموس • سدن سدن وسدانة : خدم الكعبة • أو بيت الصنم •

فهو سادن • والجمع : سدنة ٢٣٤/٤ •

(٤) القرطبي ٩٩/١٧ •

ذكر في البحر المحیط (١) : كانت العزى شيطانة تأتي ثلاث سمرات
ببطن نخلة ، فلما افتتح رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مكة ، بعث
خالد بن الوليد - رضى الله عنه - فقال (اثبت بطن نخلة) ، فانك تجد
ثلاث سمرات ، فاعضد الاولى ، فأتاها فعضدها ، فلما جاء اليه قال :
هل رأيت شيئا ؟ قال : لا . قال : فاعضد الثانية ، فأتاها فعضدها .
ثم أتى النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال : هل رأيت شيئا ؟ قال : لا .
قال : فاعضد الثالثة ، فأتاها فاذا هو بحشوية نافثة شعرها واضممة
يديها على عاتقها تصرف بأنيابها . وخلفها دببة السلى . وكان
سادنهما فقال :

باعدز كفرانك لا سبحانه . . . انى رأيت الله قد أهانك

ثم ضربها ففلق رأسها ، فاذا هى حمصة ، ثم عضد الشجرة . وقتل دببة
السادن ، ثم أتى النبي - صلى الله عليه وسلم - فأخبره فقال : تلك المزى
ولن تعبد أبدا .

وقال سعيد بن جبیر : المزى حجر أبيض كانوا يعبدونه . وضاعة
صنم لخزاعة ، وقيل لهذيل ، وقيل : انها كانت للانصار . وعن ابن عباس
أن السلات اسم رجل كان يلبس السويق للحاج (٢) ، فلما مات عكفوا على

(١) البحر المحیط ١٦١/٨ ، الا لوسى ٥٥/٢٢ وعزا الحديث للنسائي
وفتش عنه ولم أجده .

(٢) البخارى مع فتح البارى ٢٣٥/١٠ .

قبره ، فمبدوه • وقيل : كان يبيع السوق والسمن عند صخرة ، ويصبه عليها ، فلما مات ذلك الرجل عمدت ثقيف تلك الصخرة • اعظاما لصاحب السوق ، وقيل : انه كان رجلا في شمس (١) من الجبال له عنوسة يسلي (٢) منها السمن ، يأخذ الاقط (٣) منها ويجمع رسلها (٤) ثم يتخذ منها حيسا (٥) فيطعم الحاج •

وقيل : كان رجل من ثقيف • يقال له صرمة بن غنم • وقيل غير ذلك • قال الشاعر :
ينهى ثقيفا عن المود الى عباد اللات :

لا تنصروا اللات ان الله مهلكها • • وكيف ينصركم من ليس ينتصر (٦)

أقول : وقد رأيت الاختلاف في المراد باللات والمزى • والاختلاف في أماكنهم • ويمكن الجمع أن تكون أصناما سميت باسم اللات ، فأخبر كل عن صنم بمكانه • وهكذا يقال في المزى •

قال في البحر المحيط (٧) : والذي يظهر أنها كانت ثلاثتها في الكعبة

لان المخاطب في ذلك بقوله " أفرايتم " هم قريش •

(١) رأس الجبل • القاموس ١٦٤/٣ •

(٢) بمعنى يتخذ • منها •

(٣) الاقط : محركه مثلثة يتخذ من المحيط الفنى • القاموس ٣٦٢/٢ •

(٤) الرسل : بالكسر - اللبن ما كان • القاموس ٣٩٥/٣ •

(٥) الحيس : تمر يخلط بسمن وأقط • مختار الصحاح ١٦٥/١ •

(٦) فتح البيان ١٦٩/٩ ، القرطبي ١٠٠/١٧ •

(٧) البحر المحيط ١٦١/٨ •

وجهها القراءة في مناة :

- (١) قرأ الجمهور مناة • بدون همز مقصورة •
 - (٢) وقرأ ابن كثير مناتاً - بالمد والهمز - كما في قوله :
- ألا هل أتى نعيم بن عد مناة •• على النأى فيما بيننا ابن تميم
- ووزنها فعلة على قراءة الجمهور • وسميت بذلك ، لأن • مناة •
النساءك (١) كانت تسمى عندها • أى تراق • وبذلك سميت منى لكثرة
ما يراق عندها من الدماء (٢) •
- وقيل وزنها مفعلة • فالالف منقلبة عن واو • كما في مقالة • والهمز
أصل • وهى مشتقة من النوى على قراءة ابن كثير • كأنهم كانوا
يستطرون عندها الانواء تبركا بها (٣) •

الوقوف على مناة :

- (١) وقف جمهور القراء عليها بالتاء اتباعاً لرسم المصحف •
 - (٢) ووقف عليها ابن كثير وابن مكيض بالهاء (٤) •
- قال فى الصحاح : ومناة اسم صنم كان بين مكة والمدينة • والهاء فيها
للتأنس • ويسكت عليها بالتاء ••

- (١) النساءك : جفع نسكة • أى ذبيحة • ما يتقرب به • قال تعالى : " قل
ان صلاتى ونسكى " - الايقن سورة الانعام : ١٦٢ •
- (٢) القرطبي ١٠١/١٧ •
- (٣) البحر المحيط ١٦١/٨ • روح المعاني ٥٥/٢٢ •
- (٤) فتح القدير للشوكاني ١٠٥/٥ •

تنبيهات

التنبيه الاول :

قوله " ضاة الثالثة الاخرى " . قال الفخر الرازي (١) : الاخر لا يصح أن يقال . الا اذا كان الاول مشاركا للثاني ، فلاتقول : رأيت امرأة ورجلا آخر . وتقول : رأيت رجلا . ورجلا آخر . لاشتراك الاول والثاني في كونهما من الرجال . وقوله سبحانه وتعالى هنا " الثالثة الاخرى " يقتضى على هذه القاعدة أن تكون المعزى ثالثة أولى . وضاة ثالثة أخرى ، وليس كذلك .

وقد أجاب علماء التفسير عن هذا بوجوه اخترنا منها الاتى :

- (١) " الاخرى " كما هي تستعمل للذم . قال الله تعالى : " وقالت أولاهم لأخراهم " (٢) . أى لتأخرتهم . وهم الاتباع . ويقال لهم الانساب لتأخرهم في المراتب . فهي صفة ذم ، كأنه تعالى يقول : وضاة الثالثة المتأخرة الدليلة . وعلى هذا ، فللاضنام الثلاثة ترتيب . فالاول كان وثنا على صورة آدمى ، والمعزى صورتها صورة نبات . وضاة صورتها صورة صخرة . وهي جماد . فالادمى أشرف من النبات . والنبات أشرف من الجماد . فالجماد متأخر ، والغاة جماد . فهي فى الاخرى من المراتب (٣) .

(١) التفسير الكبير ٢٩٦/٢٧ .
 (٢) سورة الاعراف الآية : ٣٩ .
 (٣) القرطبي ١٠٢/١٧ ، فتح القدير ١٠٥/٥ ، زاد المسير فى علم التفسير ٨/٧٢ .

(٢) أن في الكلام محذوفاً • تقديره " أفرايتم اللات والمزى " المعبودين

بالباطل • " ومناة الثالثة " المعبودة الاخرى •

(٣) هيئتهم أن الاصنام • كان فيها كثرة • واللات والمزى

إذا أخذنا متقدمين • فكل صنعة توجد فهي ثالثة • فهناك

ثوالت • فكله يقول : لهما ثوالت كثيرة • وهذه ثالثة أخرى •

(٤) في الكلام تقديم وتأخير • تقديره : ومناة الاخرى الثالثة •

التبعية الثانية :

ما فائدة الاتيان بالقاء في هذه الآية • " أفرايتم اللات " وقد

استعمل في مواضع من القرآن بخير القاء كقوله تعالى : " قل أرايتم ما تدعون

من دون الله " (١) •

والجواب : أن القاء هنا جاءت للتمقيب لما قدم من عظمة آيات الله

في صلاته أن رسول الله الى الرسل الذي يسد الافاق بهض أجنته •

ويهلك الدائن بشدته • وقوته • لا يمكنه أن يتمدى السدرة في مقام جلال

الله وعزته (٢) •

(١) سورة الزمر الآية : ٢٨ •

(٢) التفسير الكبير ٢٧/٢٩٧ •

قال : أفرايتم هذه الاصنام مع ذلتها وحقارتها شركاء الله مع ما تقدمه ،
فجاء بالقاء ■ أي عقب ما سمعتم من عظمة آيات الله تعالى الكبرى ■ ونفاد
أمره ، في المال الأعلى ، وما تحت الثرى ■ فانظروا الى السلات والمزى ■
تعلوا فساد ما ذهبت اليه وعولتم عليه ■

التنبيه الثالث :

أين تنمة الكلام الذي يفيد فائدة ما ؟
والجواب : أنه محذوف تقديره : أفرايتم هذه حق الرومية ، فان
رأيتوها علمتم ■ أنها لا تصلح شركاء نظير ذلك ■ ما يذكر فيمن ينكسر
كون ضئيف يدعى ملكا يقول لصاحبه : أما تعرف فلانا مقتصرا عليه
مشيرا الى بطلان ما يذهب اليه (١) .

(١) أبو السمود ٢٢٢/٥ ■ الفخر الرازي ٢٩٧/٢٢ .
(١) الفخر الرازي ٢٩٧/٢٢ .

- قوله تعالى : " أفرايتم اللات والعزى " .
- الى قوله تعالى : " تلك اذا قسمة ضهرى " .
- وقوله تعالى : " ألكم الذكر وله الانثى " .
- قال سبحانه وتعالى على جهة التفريع والتوبيخ : " ألكم الذكر وله الانثى " ، ردا على قولهم الملائكة بنات الله والاصنام بنات الله (١) .
- وأورد صاحب الشهاب على البيضاوى هنا اشكالا ، وأجاب عنه قولهم الملائكة بنات الله ، فانه اذا أريد به ذلك يكون مغايرا للاصنام ، فلا يصح قوله انه فى محل الفصول الثانى ، كما قيل .
- قال : ويدفع بأنه حينئذ انكار لبنات الله كلها ، ومن جعلتها ما حل فى هذه ، وهو المقصود منها ، فكانه عندها ، فالرابط حينئذ المصنوع فى الخبر الشامل للمبتدأ ، فانه أحد الروابط كما حققه النحاة (٢) .
- والمعنى : أى كيف تجعلون لله ما تكرهون من الاناث ، وتجعلون لانفسكم ما تحبون من الذكور .
- وقيل : ان ذلك قولهم الملائكة بنات الله .
- وقيل : المراد كيف تجعلون اللات والعزى ومناة ، وهى اناث ، فى زعمكم شركاء لله ، ومن شأنهم أن يحتقروا الاناث (٣) .

(١) القرطبي ١٠٢/١٧ .

(٢) حاشية الشهاب على البيضاوى ١١٣/٨ .

(٣) فتح البيان ١٦٨/٩ ، فتح القدير للشوكاني ١٠٨/٥ .

قال أبو السعود (١) : شهادة بينة ، فإنه توبخ ، منى على التوبيخ
الاول . وحيث كان مداره تفضيل جانب أنفسهم على جانبه تعالى ، بنسبتهم
اليه تعالى الانثى ، مع اختيارهم لانفسهم الذكور . وجب أن يكون منسبط
الاول نفي تلك النسبة . حتى يتسنى بناء التوبخ الثانى عليه .

وظاهر أن ليس فى شئ من التقديرات المذكورة من تلك النسبة عيب
ولا أثر ، قال : وأما ما قيل : من أن هذه الجملة " ألكم الذكر وله الانثى "
مفعول ثان للرومية ، وخلوها عن العائد الى المفعول الاول . لما أن الاصل
أخبرونى : أن اللات والمزى وضأة ، ألكم الذكر وله هن ، أى تلك
الاصنام . فوضع موضعها الانثى لراعاة الفواصل ، وتحقيق مناط التوبيخ .
فمع ما فيه من التحملات التى ينهى تنزيهه ساحة التنزيل عن أمثالها
يقتضى اقتصار التوبخ على ترجيح جانبهم القهر على جانب الله العزيز
الجليل من غير تعرض للتوبيخ على نسبة الولد اليه سبحانه .

قال ابن كثير (٢) : التقدير : أى أتجملون له ولدا . وتجملون
ولده أنثى . وتختارون لانفسكم الذكور .

وقال فى البحر المحيط (٣) : المعنى : ألكم النوع المحبوب المستحسن
الموجود فيكم . وله النوع المذموم بزعكم ، وهو المستثقل . قال : وحسن ابراز

(١) أبو السعود ٢٢٢/٥ . روح المعانى ٥٦/٢٧ .

(٢) ابن كثير ٢٥٤/٤ .

(٣) أبو حيان ١٦١/٨ .

الانثى كونه نسا في اعتقادهم أنهم انكث . وأنهن بنات الله تعالى الله .
وان كان في الحاق تاء التأنيث في اللات ، وفي ضاة . وألف التأنيث في العزى .
ما يشمر بالتأنيث . لكنه قد سمى المذكر بالمومث ، فكان في قوله الانثى
نص على اعتقاد التأنيث فيها .

وحسن ذلك أيضا ، كونه جاء فاصلة ، اذ لو أتى ضميرا ، فكان التركيب
ألكم الذكر وله من لم تقع فاصلة (١) .

وقال الزجاج : وجه تليق هذه الآية مع ما قبلها أن تقول : أخبروني
عن آلهتكم . هل لها شيء من القدرة والمظنة التي وصف بها رب
العزة في الآي السالفة .

قال أبو حيان (٢) : فجعل المفعول الثاني لأفرايتم جملة الاستفهام
التي قدرها . وحذفت لدلالة الكلام السابق عليها . وعلى تقديره .
يبقى قوله تعالى : " ألكم الذكر وله الانثى " متعلقا بما قبله من
جهة المعنى ، لا من جهة الاعراب ، كما قرر ذلك صاحب البحر .

أقول : ولو قال الزجاج : وجه انتظام هذه الآية مع ما قبلها ، أو اتصالها
لكان أولى ، من حيث الادب مع القرآن الكريم . كما نص على ذلك في البحر .

(١) قال في القاموس : أواخر آيات التنزيل فواصل ، بمنزلة قوافي الشعر .

الواحدة فاصلة ٣٠/٤ .

(٢) البحر المحيط مع الدر اللقيط ١٦٢/٨ .

لان التلخيص يدل على أن الكلام فيه نقص ، أو كان يحتاج الى ترابط ، وكلام
الله تعالى كامل مترابط ، لا يليق فيه أن يقال تلخيص ، والله أعلم .

وقد ذكر ابن عطية ، كلاما هنا لم أره لغيره ، وقد رد عليه أبو حيان
ولا بد من ذكره للفائدة .

قال ابن عطية : أفرايتم خطاب لقريش وهى من رومية العيين ، لانه
أحال على أجرام مرئية ، ولو كانت أرايت التى هى استفتاء لم تستمد .
أقول : استدل ابن عطية على أن رأى هنا بصرية بأمرين :
أحدهما : أنه أحال على شىء من الاجرام ، وعلى هذا فرأى التى
بمعنى : أخبرنى التى يسميها ابن عطية استفتاء ، لم تقع على الاجرام
فى نظره .

الثانى : أن ابن عطية يرى : أن رأى التى بمعنى أخبرنى ،
والتى يسميها استفتاء لا تتمدى .

قال صاحب البحر (١) : يعنى ابن عطية بالاجرام ، السلات والعزى
ومضاهة .

قال : وأرايت التى هى استفتاء بمعنى أخبرنى تقع على الاجرام نحو
أرايت زيدا ما صنع .

(١) البحر المحيط مع الدر اللقيط ١٦٢/٨ مع تصرف أحيانا فى بعض كلامه .

قال : وقوله : ولو كان رأيك التي هي استفتاء ، معنى التي تقول النحاة فيها أنها بمعنى أخبرني ، لم تتعد ، والتي هي بمعنى الاستفتاء تتعدى الى اثنين ، أحدهما منصوب ، والاخر في القالب جملة استفهامية قال أبو حيان : ودل كلام ابن عطية على أنه لم يطالع ما قاله الناس في رأيك ، اذا كانت استفتاء على اصطلاحه ، وهي التي بمعنى أخبرني .

وجهها الاعراب في هذه الآية :

• أفرايتم اللات والعزى • الخ •

(١) اللات والعزى : فمفعول أول لأفرايتم ، ومفعولها الثاني جملة *الكم الذكر وله الانثى* ولم يعد ضمير من جملة الاستفهام على " اللات والعزى ومناة " ، وان كان الاصل ، لان قوله ، وله الانثى هو في معنى ، وله هذه الاناث فأغنى عن الضمير .

(٢) وقيل : ان الفمفعول الثاني لأفرايتم جملة استفهام مخدوفة دل الكلام السابق عليها ، فيكون التقدير : أخبروني عن آلهتكم ، هل لها شيء من القدرة والمظنة التي وصف بها رب الميزة في الآي السالفة (١) .

(١) البحر المحیط ١٦١/٨ ر روح المعاني ٥٦/٢٢
تفسير الجاليلين مع الفتوحات الالهية ٢٣٠/٤ .

قوله تعالى : " تلك اذا قسمة ضيـسـزى "

تلك اشارة الى القسمة المفهومة من الجملة الاستفهامية .

قال فى التفسير الكبير (١) : ويحتمل أن يقال : معناه تلك النسبة قسمة

وذ لك لانهم ما قسموا . وما قالوا لنا البنون وله البنات . وانما نسبوا الى الله

البنات . وكانوا يكرهونهن كما قال تعالى : " ويجعلون لله ما يكرهون " (٢)

فلما نسبوا الى الله البنات حصل من تلك النسبة قسمة جائرة .

يقول جل ثناؤه : قسمتكم هذه قسمة جائرة . غير مستوية ناقصة

غير تامة . لانكم جعلتم لربكم من الولد ما تكرهون ، لانفسكم . وآثرتم انفسكم

بما ترضونه .

تقول العرب : ضرتـه حقـه — بكسر الضاد — . وضرتـه — بضمها —

فأنا أضيـزه ، وأضوره ، وذ لك اذا نقصته حقه ونمـتـه ، قال الشاعر :

فان تناحنا ننقصك وان تغيب . . . فسهمك مضعوز وأنفك راغم

ومن العرب من يقول : ضيز — بفتح الضاء — . وترك الهمز فيها .

ومنهم من يقول : ضاز — بالفتح والهمز — وضووزى — بالضم والهمز — .

قال ابن جرير : ولم يقرأ أحد بشئ من هذه اللغات (٣) .

(١) التفسير الكبير ٢٨/٢٩٧ .

(٢) سورة النحل الاية : ٦٢ .

(٣) ابن جرير ٢٧/٣٦ . والقربى ١٢/١٠٢ .

وأما الضيزى — بكسر الضاء — فأنها فعلى — بضم الفاء • وإنما كسرت
الضاد منها كما كسرت من قولهم • بيض • وعين • لان واحدها بيضاء •
وعينا • ليؤلفوا بين الجمع والاثنين والواحد •

قال ابن جرير (١) : وكذلك كرهوا ضم الضاد من ضيزى • فتقول :
ضورى مخافة • أن يصير بالواو • وهى من اليا • •

وقال الفراء : إنما قضيت على أولها بالضم • لان النعت للمؤنث تأتى
أما بفتح • وأما بضم • فالفتوح سكرى • وعطشى • والمضموم الانثى
والجلى • فإذا كان اسما ليس بنعت كسر أوله كقوله تعالى • " وذكر فان
الذكرى تنفع المؤمنين " (٢) • كسر أولها • لانها اسم ليس بنعت • وكذا
الشمرى •

قال فى حاشية الشهاب / على البيضاوى : وقد اختلف فيها — يعنى
ضيزى — فقيل ياؤها أصلية • وقيل بدلثة من واو على أنه واوى • وقد
تهمز ووزنه • قيل فعلى — بضم الفاء — كسرت لتسلم اليا على القول
المشهور فيه • ولم تجعل فعلى بالكسر ابتداء • لان مذهب سيبويه ان فعلى
بالكسر لم يجزى • عن العرب فى الصفات • فلذا جعله منقولا عن المضموم • فإنه
شائع فيها كجلى • ولذا قيل : انه مصدر كذكرى وصف به بالفة • وخالفه

(١) ابن جرير ٣٦/٢٧

(٢) سورة الذاريات الآية : ٥ •

غيره متمسكا بأنه ورد صفة أيضا في ألفاظ أربعة حكاهما وهي : مشية
 حيكى ، وامرأة عزهى ، وسعلى ، وكيصى . ورد بأن هذا من النوادر ،
 فالحمل على الكثير المطرد في بابيه أولى . وأيضا أن يقول في حيكى وكيصى .
 ما قاله في ضيزى . وأما عزهى ، وسعلى ، فالسموع فيه عزهــــــــــــــــة ،
 وســــــــــــــــالة (١) .

" لطيفةــــــــــــــــان "

(١) الأولى : " إذا في قوله تعالى : " تلك اذا قسمة " جواب ماذا ؟

قال في التفسير الكبير : يحتمل وجهين :

١ - نسبتم البنات الى الله تعالى اذا كان لكم البنون قسمة
 ضيزى .

٢ - نسبتم البنات الى الله تعالى مع اعتقادكم أنهن ناقصات . واختياركم
 البنين مع اعتقادكم أنهم كاملون . اذا كنتم في غاية الحقدارة ،
 والله تعالى في نهاية العظمة قسمة ضيزى .

(٢) اللطيفة الثانية : اذا قيل : ما أصل اذا قلنا هو اذا التي للظرف
 قطعت الاضافة عنها فحصل فيها تنوين . وبيانه أنك تقول : آتــــــــــــــــيك
 اذا طلعت الشمس ، فكانك أضفت اذا لطلوع الشمس ، وقلبت :

(١) حاشية الشهاب على البيضاوى ١١٣/٨ . روح المعاني ٥٧/٢٧ .

آتيك وقت طلوع الشمس ، فاذا قال قائل : آتيك ، فتقول له : اذا أكرمك ،
أى اذا آتيتن أكرمك ، فلما حذفت الايتان لسبق ذكره فى قول القائل
أتيت بدله بتنوين ، وقلت : اذن كما تقول : وكلا آتيناه .

القراءة فى "ضيضى"

(١) قرأ جمهور السبعة ، عاضم ، وناقح ، وأبو عمرو ، وابن عامر ،
وحمزة ، والكسائى "ضيضى" بكسر الضاد من غير همز .

(٢) وقرأ ابن كثير — بكسر الضاد — لكنه همز .

(٣) وقرأ أبى بن كعب ومعاذ القارىء ، وزيد بن على "ضيضى" — بفتح
الضاد والياء الساكنة — (١) .

قال صاحب البحر المحيط : وجه قراءة الجمهور أنه صفة على وزن
فعلى ، بضم الفاء ، كسرت لتصح الياء ، ووجه قراءة ابن كثير على
أنه مصدر كذكرى ، ووجه قراءة الباقيين على أنه مصدر كدعوى ،
وصف به ، أو وصف كذكرى ، وناقصة خرمى .

* * *

(١) زاد السير فى علم التفسير ٧٣/٨ ، البحر المحيط ١٦٢/٨ ،
الفتوحات الالهية ٢٣٠/٤ .

" المعنى الاجمالى للايات "

يقول سبحانه وتعالى لقريش فكروا عليهم أخبروني عن هــذا
 الالهة التى زعمتموها آلهة ، هل لها قدرة توصف بها ، وهل أوحى
 اليكم شيئا ، بل انها جمادات لا تعقل ، ولا تسمع ، ولا تتفهم ، ولا تضر ،
 فكيف تجعلونها لله شركاء ، أو تجعلونها بنات الله ، تعالى الله عن ذلك
 علوا كبيرا . أعقب ما سمعتم من آثار قدرته ، وعظمته ، وعلو شأنه ،
 واحكام قدرته ونفاذ أمره فى الملأ الاعلى ، وما تحت الثرى ، وما بين
 ذلك ، رأيتم هذه الاصنام مع حقارتها ، وذلتها شركاء لله ، وكيف
 تجعلون لله ما تكرهون من الاناث ، وتعملون لانفسكم ما تحبون من الذكور ،
 انها والله نسبة ، وقسمة جائرة ، ناقصة عوجاء ، غير عادلة ، كيف
 لا ؟ وفيها نسبة الادنى للاعلى ، ولو كان هذا بالمقل فقط ، لكان
 المقل يقول : بدهيا فى القسمة الصحيح : أن ينسب الاعلى فى زعمهم
 لله عز وجل ، تعالى الله عن ذلك كله ، وينسب الادنى ، للادنى ،
 فالله سبحانه وتعالى منزّه عن الولد " لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا
 أحد " . فهو الله سبحانه وحده مفرد بالكمال الطلق والديمومية ،
 هو الحى القيوم ، لا تأخذه سنة ولا نوم ، منزّه عن جميع النواقص ،
 " ليس كشيء شئ " وهو السميع البصير " (١) . " بديع السموات والارض أنى
 يكون له ولد ولم تكن له صاحبة ، وخلق كل شئ " وهو بكل شئ عليم ذاكم الله ربكم

لا اله الا هو خالق كل شئ " فاعبدوه وهو على كل شئ وكيل " (١) .
 قال تعالى منكرا عليهم مقاتلهم هذه النعماء " يجعلون لله البنات سبحانه
 ولهم ما يشتهون واذا بشر أحدهم بالانثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم
 يتوارى من القوم من سوء ما بشر به ، أيمسكه على هون أم يدسه في التراب
 ألا ساء ما يحكمون " للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء ولله الشل
 الاعلى وهو العزيز الحكيم ، ولو يؤخذ الله الناس بظلمهم ما تترك
 عليها من دابة ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى فاذا جاء أجلهم
 لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون " (٢) .

يجعلون لله ما يكرهون وتصف ألسنتهم الكذب أن لهم الحسن
 لا جرم أن لهم النار وأنهم مفرطون ، فهو لا الكفار الذين
 اتخذوا من دون الله آلهة ، وزادوا في الشناعة بنسبة الولد السى
 الله ، ونسبة الانثى التى يشتمون منها ويكرهونها لا شك أنهم لا عقول
 لهم ، فلو كانت العقول وحدها يتوصل بها الى الحق ، لوصل هو لا
 الى الحق ، ولكن العقل وحده لا يوصل الى الفاية المطلوبة ، فالله
 من توفيق الله وحده ، والا لتاه العقل ، وانحط ، كما حصل لهو لا ،
 فمن يدعى بعد هذا ، أن العقل يحسن أو يقيح فى الامور النقلية - الشرعية ،

(١) سورة الانعام الآية : ١٠١ و ١٠٢ .

(٢) سورة النحل الآية : ٥٧ - ٦٢ .

فانما هو زائغ غير مستنير بالوحيين الكتاب والسنة ، بل انما السداد
على الاوامر الشرعية ، والنواهي ، فما أمرنا بفعله فهنوا الحسن ،
وما نهينا عنه فهو القبيح شرعا ، وصدق القائل (١) :

فما لمقل وحده توصل . . الى قبيح أو الى ما يجمّل
بل ما بفعله أمرنا فالحسن . . وضده انقباد لقبح بالرسن
وقد خص سبحانه وتعالى هذه الاصنام الثلاثة بالذكر لكونها كانت
مشهورة عند العرب من بين تلك الاصنام ، والاوثان التي كانت موجودة عندهم
بكثرة . تنبيهها على أنها اذا كانت هذه الثلاثة المشهورة المعروفة عندكم ،
لا تتفع ولا تضر ، ولا تملك لنفسها نفعا ولا ضرا ، فأحرى أن تتفع من يعبد هلا
من دون الله ، فخيرها من الاصنام ، والاوثان ، التي لم تكن بشهرتها عند
العرب أجدر بأن لا يتعلقوا به ، ويعلموا أنه لا ينفى عنهم من الله شيئا . سواء
كان ذلك الذي اتخذه من دون الله ، صنما على صورة رجل صالح ، أم غيره .
من معبوداتهم الاخرى . كالأحجار والأشجار وغير ذلك .

* * *

(١) القائل هو أحمد العقري في منظومته "اضاعة الدجنه" .

وقد ذكر القرطبي هذا المعنى . القرطبي ١/٢٦٥ .

قال تعالى : " ان هي الا أسماء سميتموها
أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان "

=====

" التفسير التفصيلي للايات "

قوله تعالى : " ان هي الا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم " .

" ان " بمعنى النفي - أى ما هي - يحنى الاوثان - الا أسماء
سميتموها ■ يحنى نحتموها وسميتموها آلهة ■ قلد فيها الاخير الاول ،
وتبع الابناء فى ذلك الآباء ■ وفى هذا من التحقير لشأنها ما لا يخفى ، كما
تقول فى تحقير رجل ■ ما هو الا اسم اذا لم يكن مشتملا على صفة
معتبرة (١) .

وقيل : ما الاوثان (٢) ، أو الاصنام (٣) باعتبار ما تدعونه من كونها
آلهة الا أسماء محضة ■ ليس فيها شئ من معنى الالهية التى تدعونها ،
لأنها لا تبصر ■ ولا تسمع ■ ولا تعقل ■ ولا تفهم ■ ولا تضر ■ ولا تنفع ■
فهي تسميات ألقيت على جمادات لا معنى تحتها (٤) .

-
- (١) القرطبي ١٠٣/١٧ ، فتح القدير ١٠٩/٥ .
(٢) الوثن : فى اللغة محركة الصنم ، جمع وثن : أوثان ■ القاموس ٢٧٦/٤ .
(٢) الصنم : فى اللغة خبث الرائحة وفسوه المبد ■ والوثن يحبسده
محرب القاموس ١٤٢/٤ .
(٤) زاد السير فى علم التفسير ٧٣/٨ ■ فتح البيان ١٧/٩ .

وقال البيضاوى ■ الضمير للاصنام ، أى ما هى باعتبار الالوهية
الا أسماء تطلقونها عليها ، لانكم تقولون ■ انها آلهة ■ وليس فيها شئ
من معنى الالوهية .

(٢) أو الضمير راجع للصفة التى تصفونها بها من كونها آلهة ، ونسب
وشفعاء ، أى ليست الصفة المذكورة ، أو ليس صفتها المذكورة
الامجرد تسمية لا حقيقة لها .

وقال الشهاب : ان المعنى الاول راجع الى الثانى .

(٣) أو الضمير راجع الى الاسماء المذكورة ، فانهم كانوا يطلقون الالات
عليها باعتبار استحقاقها للمكوف على عبادتها ، والمزى لعزتها ■
وضاة لاحقادهم أنها تستحق أن يتقرب اليها بالقرابين (١) .

وقال الالوسى (٢) : فى تفسيره ■ قوله " سميتوها " صفة
للاسماء ■ وضميرها لها لا للاصنام ، والمعنى : جعلتموها أسماء
فان التسمية نسبة بين الاسم والمسمى ، فاذا قيست الى الاسم فمعناها
جعله اسما للمسمى ، وان قيست الى المسمى فمعناها جعله مسمى
للاسم ، وانما اختير ههنا المعنى الاول ■ من غير تعرض للمسمى
لتحقيق أن تلك الاصنام التى يسمونها آلهة أسماء مجردة ليس

(١) البيضاوى مع الشهاب ١١٣/٨ .

(٢) الالوسى ٥٧/٢٧ .

لها مسلمات قطعا ■ كما في قوله سبحانه وتعالى : " ما تمهدون من دونه
الا أسماؤ " (١) . لا أن هناك مسلمات لكنها لا تستحق للتسمية .

قال أبو البقاء في قوله تعالى : " ان هي الا أسماؤ " يجب أن يكون
المعنى ذوات أسماؤ لقوله : سميتوها ■ لان الاسم لا يسمى (٢) .

الاعراب :

سميتوها : تطلب مفعولين .

مفعولها الاول : محذوف تقديره سميت بها أنتم وآباؤكم أصناما .

ومفعولها الثاني : هو الهاء في سميتوها .

والواو في سميتوها فاعل ■ وأنتم ضمير فصل ، في محل رفع تأكيد

للساوة في سميتوها ■ جيء به لاجل التوصل لمطاف وآباؤكم عليها .

قال ابن مالك :

وان على ضمير رفع متصل . عطف فافصل بالضمير المنفصل (٣)

* * *

(١) سورة يوسف الآية : ٤٠ .

(٢) الفتوحات الالهية : ٢٣٠ / ٤ .

(٣) منهج السالك الى ألقية ابن مالك ■ الاشموني ٤٢٩ / ٢ .

تنبيهات ذكرها في التفسير الكبير

(١) الاول : ما الفائدة في قوله تعالى : " سمئوها " مع أن جميع الاسماء

أو بعضها هم الذين وضموها فلم ينكر عليهم .

قال في المسألة خلاف . ولكن الدم لا يتم الا بقوله : " ما أنزل

الله بها من سلطان " . وتوضيح ذلك أن الاسماء لا تخلو ممن

أحد أمرين :

١ - إما أن ينزلها الله تعالى فلا كلام فيها .

٢ - وإما أن يضمها للتفاهم .

فينبغي أن لا يكون في ضمن تلك الفائدة فسادة أعظم منها ،

لكن ايها النقص في صفات الله تعالى أعظم منها ، فالله تعالى

ما يجوز وضع الاسماء للحقائق . الا حيث تسلم عن المحرم ، فلم يوجد في

هذه الاسماء ، دليل نقل ، ولا وجه عقل ، لان ارتكاب المفسدة

العظيمة لاجل النفعة القليلة لا يجوز المعاقلة ، فاذن " ما أنزل

الله بها من سلطان " ووضع الاسم لا يجوز الا بدليل نقل أو عقل ،

وهو أنه يقع خاليا عن وجوه المضار الراجعة (١) .

قال في قواعد المنهج :

درء المفسد مقدم على جلب المصالح كما قد نقلنا (٢)

(١) التفسير الكبير ٢٩٩/٢٨ ، والفتوحات الالهية ٢٣٠/٤ .

(٢) مخطوطة في قواعد الفقه .

(٢) الثاني : كيف قال : " سميتوها لنتم " ؟ مع أن هذه الاسماء
لاصنامهم كانت قبلهم ؟ .

قال : في ذلك لطيفة . وهي أنهم لو قالوا : ما سميناها ،
وانما هي موضوعة قبلنا قيل لهم : كل من يطلق هذه الالفاظ فهو
كالهتدي ، الواضع ، وذلك لان الواضع الاول لهذه الاسماء لما لم يكن
واضعا لها بدليل عقلي لم يجب اتباعه ، فمن يطلق اللفظ ، لان
فلانا أطلقه لا يصح منه ، كما لا يصح أن يقول أضلني الاعى ، ولو
قاله : لقييل له : بل أنت أضلت نفسك ، حيث اتهمت من عرفت أنه
لا يصلح للاقتداء به .

(٣) الثالث : قال : الاسماء لا تشتمل . وانما يسمى بها ، فكيف قال
" سميتوها " ؟ ذكر جوابين عن ذلك . أحدهما : لفوى ،
والثاني ممنوى .

١ - أما اللفوى : فهو أن التسمية وضع الاسم ، فكأنه قال : أسماء
وضعتوها . فاستعمل سميتوها استعمال وضعتوها ، ويقال
سميته زيدا ، وسميته بزيدا . فسميتوها بمعنى سميتم بها .

٢ - أما الجواب الممنوى عن السؤال فهو أنه لو قال : أسماء سميتم بها
لمكان هناك غير الاسم شئ يتعلق به الباء في قوله " بها " لان
قول القائل : سميت به ، يستدعي مفعولا آخر تقول : سميت
بزيد ابني ، أو عهدي ، أو غير ذلك . فيكون قد جعل للاصنام

اعتبارا وراء أسمائها ، وإذا قال : " ان هى الا أسماء سميتوها " أى
 وضعتوها فى أنفسها لا سميات لها ■ لم يكن ذلك ، فإذا قال قائل : هذا
 باطل بقوله تعالى : " وانى سميتها مريم " (١) . حيث لم يقل : وانى
 سميتها بمريم ، ولم يكن ما ذكرت مقصودا ، والا لكانت مريم غير ملتفت اليها ،
 كما قلت فى الاصنام ، قال : والجواب عن هذا الايراد الذى أورده القائل :
 أن نقول : بينهما بسون عظيم ، وذلك لان هناك قال : " سميتها مريم "
 فذكر الفعلين ، فاعتبر حقيقة مريم بقوله " سميتها " واسمها بقوله
 " مريم " . وأما ههنا فقال : " ان هى الا أسماء سميتوها " أى ما
 هناك الا أسماء موضوعة ■ فلم تعتبر الحقيقة ، ههنا واعتبرت فى مريم (٢) .

قوله تعالى : " ما أنزل الله بها من سلطان " : أى من حجة ■ ولا برهان ■
 قال مقاتل : لم ينزل لنا كتابا لكم فيه حجة كما تقولون : انها آلهة
 والباء فى " بها " بمعنى مع ، كما يستعمل القائل : ارتحل فلان بأهله
 ومثاعه ■ أى ارتحل ومعه الاهل والمثاع كذا ههنا (٣) .

* * *

-
- (١) سورة آل عمران الآية : ٣٦ .
 (٢) التفسير الكبير ٢٨ / ٣٠٠ .
 (٣) القرطبي ١٧ / ١٠٣ ، التفسير ٢٨ / ٣٠٠ .

"المعنى الاجمالى لهذه الآيات"

يقول سبحانه وتعالى : " ما هذه الاسماء التى سميتها ، وهى اللات والعزى ومناة الثالثة ، الا أسماء فقط ، لا مدلول لها على معنى ، بل انما هى أسماء جوفاء لا تدل على معنى من المعانى ، فانما هى جمادات حقيرة ذليلة ، مربة لله تبارك وتعالى ، كما أنكم مربوبون له . اختلقتم لها أسماء . واصطنعتم لها تلك الاسماء . بدون دلالة على معيات فى الحقيقة وانما فعلتم "أيها المشركون ذلك تقليدا لآبائكم . تبع الاخر فيها الاول ، وقلد فيها الابناء الاباء ، من غير دليل ، ولا حجة . ولا برهان . تتعلقون به . فذلك من عند أنفسكم . فلا حجة عند الاباء ، بل ذلك افتراء من عند أنفسهم . افتسروه ووضعوه ليس لهم متمسك . من الدليل العقلى ، ولا من الدليل النقلى . وأما الابناء . فأحسن حجة عندهم أنهم وجدوا الاباء على شئ . فهم على آثارهم مقتدون . وهذا هو دينهم ، فلا يحكمون النقل ولا العقل ، فى الامور ، فهم يقلدون تقليدا أعمى . من باب سمعت الناس يقولون شيئا فقلناه . قال سبحانه وتعالى : نقيس عليهم فى ذلك :

" وجعلوا له من عباد جزا ان الانسان لكفور مبين أم اتخذ

ما يخلق بنات وأصفاكم بالبنين . واذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن

مثلا ظل وجهه مسودا وهو كظيم . أو من ينشأ فى الحلية وهو

فى الخصام غير مبين . وجعلوا الملائكة الذين عند الرحمن اناسا

أَوْ شَهِدُوا خَلْقَهُمْ سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ وَيُسْأَلُونَ ، وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ
مَا عَدَّنَاهُمْ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ ؕ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ؕ أَمْ أَتَيْنَاهُمُ
كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ ؕ بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى
أُمَّةٍ ؕ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ مُهْتَدُونَ ؕ وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ
مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ ؕ وَإِنَّا عَلَى
آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ " (١)

* * *

قال تعالى : " ان يتبعون الا الظن وما تهوى
الانفس " ولقد جاءهم من ربهم الهدى أم للانسان
ما تمنى فليله الآخرة والأولى " .

=====

" التفسير التفصيلي للآيات "

قوله تعالى : " ان يتبعون الا الظن " ان هنا نافية بمعنى مسا
والمعنى ما يتبعون فيما ذكر من التسمية ، والعمل بها " الا الظن " الا توهم ،
أن ما هم عليه حق توهما باطلا .

فالظن : هنا المراد به التوهم ، وقد شاع استعماله فيـهـ .
قال في حاشية الشهاب على البيضاوى ^(١) والتوهم ادراك الطرف
المرجوح ، وبفهم من كلام الراغب أن التوهم من أفراد الظن .

أقول : والذي جرى عليه أهل الاصول في تعريفاتهم للظن ، والشك ،
والوهم ، هو أن الظن ما كان أحد طرفيه راجحا على الآخر ، وأن الشك
هو ما استوى طرفاه ، واعتدلا ، فلا راجح ولا مرجوح ، والوهم ما كان
أحد طرفيه مرجوحا على الآخر .

(١) حاشية الشهاب على البيضاوى ١١٣/٨ ، وروح المعاني ٥٨/٢٧ .

قال فى مراقى السمود (١) :

والظن والوهم وشك ما احتمل .• لراجع وضده وما اعتدل
والنكتة فى الالتفات فى " يتبعون " الى الفية ، للايدان بأن تعداد
قبائحهم اقتضى الاعراض عنهم • وحكاية جناياهم لغيرهم (٢) .

قال الفخر الرازى فى تفسيره : كيف ذمهم باتباع الظن • وقد وجب علينا
اتباعه فى الفقه ؟

قال • يجوز بناء الامر على الظن الغالب عند العجز • عن درك اليقين •
والاعتقاد ليس كذلك • لان اليقين غير متعذر علينا • والى هذا الاشارة بقوله
تعالى : " ولقد جاءهم من ربهم الهدى " أى اتبعوا الظن • وقد أمكنهم
الاخذ باليقين • وفى العمل يمتنع ذلك أيضا (٣) .

القراءة فى " يتبعون " :

(١) قرأ الجمهور : " ان يتبعون " بياء الفية •

(١) ألفية الاصول لعلامة زمانه سيدى عبد الله بن حاج ابراهيم العلوى
الموريتانى بشرح مالك دهره محمد الامين بن أحمد زيان ، الموضى
الجكنى الموريتانى

(٢) روح المعانى ٥٨/٢٢ • ارشاد العقل السليم الى مزايا الكتاب
الكريم ٢٢٤/٥ • الفتوحات الالهية ٢٣١/٤ •

(٣) التفسير الكبير ٣٠١/٢٨ •

(٢) وقرأ ابن عباس • وابن وثاب • وطلحة • والاعمش • وعيسى بن عيسى •
وعبد الله بن مسعود • وأيوب • وابن السميع • قرأ هو • لا • بتاء •
الخطاب (١) .

قوله تعالى : " وما تهوى الانفس " هذه الجملة معطوفة على قوله
" ان يتهمون الا الظن " وقيل العطف هنا للمغايرة (٢) .

والمعنى : الذى تشتهيه أنفسهم الامارة بالسوء • وتعمل اليه من غير
التفات الى ما هو الحق الذى يجب اتباعه • ولا ريب أن من اتبع ظنه •
وما اشتته نفسه • بعد أن جاءه الهدى والبيان الشافى • لا ريب أنه
لا يعتد به • ولا يعد انسانا •

و " ما " قيل موصولة • والمائد عليها مقدر •

وقيل : ان " ما " مصدرية •

قال فى حاشية الشهاب على البيضاوى (٣) : لو جعلت مصدرية سلمت

من التقدير • وأل فى الانفس قيل :

١ - للمهد •

٢ - وقيل : انها عوض عن المضاف اليه •

٣ - وقيل : للجنس (٤) .

(١) البحر المحيط ١٦٢/٨ • فتح البيان ١٧١/٩ • روح المعانى ٥٥٨/٢٧ •
القرطبي ١٠٣٨/١٧ •

(٢) فتح البيان ١٧١/٩ •

(٣) حاشية الشهاب على البيضاوى ١١٤/٨ •

(٤) روح المعانى ٥٨/٢٧ •

هذا ولا شك أن النفس من حيث هي إنما تهوى غير الأفضل ، لكونها
مجبولة على حب للعالم ، وانما الذي يسوقها الى حسن الملقاة توفيق
الله سبحانه وتعالى ، ثم المقل .

قال في لجام التأويل في معاني التنزيل (١) في تلويل هذه الآية :
يعنى : هو ما زين لهم الشيطان من عبادة الاصنام ، وقيل : وضربوا
عبادتهم بمقتضى شهواتهم ، والذي ينبغي أن تكون العبادة بمقتضى الشرع
لا بمقتضى هوى النفس .

وقال ابن كثير : (٢) أى ليس لهم مستند الا حسن ظنهم بآبائهم
الذين سلكوا هذا المسلك الباطل قبلهم ، والا حظ نفوسهم فى رفعتهم ،
وتعظيم آبائهم الا قدمهم .

■ ■ ■ فسر مهم ■ ■ ■

(١) الاول : على أن ما فى قوله : " وما تهوى الانفس " مصدرية ، مما
القاعدة فى المدول عن صريح الصدر الى الفعل مع زيادة ما ، وفى
ذلك تطويل .

قال فى تفسير الفخر الرازى : هناك فائدة فى أصل الوضع ، وهى
أنه اذا قال قائل : أعجبنى صنمك ، نعلم من الصيغة أن الاعجاب من

(١) تفسير الخازن مع البهوى ٢٦٤/٦ .

(٢) ابن كثير ٢٥٤/٤ .

مصدر قد تحقق • وكذلك اذا قال • أعجبنى ما تصنع • يعلم أن الاعجاب
من مصدر هو فيه • فلو قال • أعجبنى صنعك • ولم يصنع لم يصنع • ومنع
اليوم لا يعلم أن المعجب أى صنع هو • قال • اذا علمت هذا فنقول •
ههنا قوله • " وما تهوى الانفس " يعلم منه أن المراد أنهم يتبعون ما تهوى
أنفسهم في الحال والاستقبال • اشارة الى أنهم ليسوا بثابتين على ضلال
واحد • وما هوت لأنفسهم في الماضي شيئاً من أنواع العبادة • فالتزموا
بسه وداموا عليه • بل كل يوم هم يستخرجون عبادة • واذا انكسرت أصنامهم
اليوم • آتوا بغيرها غدا • ويغيرون وضع عبادتهم • بمقتضى شهوتهم
اليوم (١) •

(٢) الفرع الثانى • تقدم أن قلنا ان " ما " اما مصدرية • واما موصولة •
والفرق بين المصدرية • والموصولة • هو أن المتبع على أنها مصدرية
هو الهوى نفسه • وعلى أنها موصولة • فالمتبع هو مقتضى الهوى •
كما اذا قلت : أعجبنى مصنوعك •

(٣) الفرع الثالث : قال تعالى : " وما تهوى الانفس " بلفظ الجمع مع
أنهم لا يتبعون ما تهواه كل نفس • فان من النفوس ما لا تهوى • ما تهواه
غيرها • والجواب • عن ذلك أن يقال : هذا من باب مقابلة الجمع
بالجمع •

معناه : اتبع كل واحد منهم ما تهواه نفسه . يقال : خرج الناس بأهلهم ، أى كل واحد بأهله . لا كل واحد بأهل الجميع .

(٤) الفرع الرابع : قال الفخر الرازى : ذكر هنا اتباع الظن ، وما تهوى النفس لأمرين تقديريين . قال : يتبعون الظن فى الاعتقاد . ويتبعون ما تهوى النفس فى العمل والعبادة . وكلاهما فاسد ، لان الاعتقاد ينبغى أن يكون مبناه على اليقين . وكيف يجوز اتباع الظن فى الأمر العظيم ، وكلما كان الأمر أشرف وأخطر ، كان الاحتياط فيه أوجب وأحذر . وأما العمل فالعبادة مخالفة للهوى ، فكيف تبنى على متابعتها (١) .

قوله تعالى : " ولقد جاءهم من ربهم الهدى " .

اختلف فى هذه الجملة ، قيل : انها حال من ضمير " يتبعون " مقررة لبطان ما هم عليه من اتباع الظن ، والهوى ، والمراد بالهدى ، هو القرآن الكريم ، أو الرسول — صلى الله عليه وسلم — أو المعجزات .

قال الألوسى (٢) : أو القرآن العظيم على أنه بمعنى الهادى ، أو جعله هدى مبالة ، أى ما يتبعون الا ذلك . والحال لقد جاءهم من ربهم جمل شأنه ، ما ينبغى لهم معه تركه ، واتباع سبيل الحق .

(١) التفسير الكبير ٣٠١/٢٨ .

(٢) روح المعانى ٥٨/٢٢ .

وقال القرطبي : جاءهم البيان من جهة الرسول - صلى الله عليه وسلم - أنها ليست بآلهة .

قال في حاشية الشهاب على البيضاوي (١) : هذه الجملة حال مقيّدة لما قبلها ، وهذا الظاهر ، لان المعنى يتبعون الظن ، وهوى النفس فس حال ينافى ذلك ، وهذا أحسن من جعلها معترضة ، وهذه الحال تسمى الحال المقررة للاشكال .

قال في فتح البيان : والجملة معترضة ، أو حال من فاعل يتبعون ، وأيا ما كان ففيها تأكيد لبطان اتباع الظن ، وهوى النفس ، وزيادة تقبيح لحالهم ، فان اتباعهما من أى شخص كان قبيح ، ومن هداه الله بارسال الرسل ، وانزال الكتب أقبح (٢) .

وقال ابن جرير (٣) : في تأويل الآية : ولقد جاء هؤلاء المشركين بالله من ربهم البيان ، مما هم منه ، على غير يقين ، وذلك تسميتهم ، السلات والمزى ومناة الثالثة ، بهذه الاسماء ، وعبادتهم اياها ، جاءهم من ربهم الهدى في ذلك ، والبيان بالوحى الذى أوحيناه الى محمد - صلى الله عليه وسلم - أن عبادتها لا تنبغى ، وأنه لا تصلح العبادة الا لله الواحد القهار .

(١) حاشية الشهاب على البيضاوي ١١٤/٨ .

(٢) فتح البيان ١٧١/٩ .

(٣) ابن جرير ٣٧/٢٧ .

وفي الآية تعجيب من حال هؤلاء المشركين • إذ لم يتركوا عبادة
أصنامهم بعد وضوح البيان (١) .

وقال في تفسير البحر المحيط (٢) : في الآية توبيخ • وأن ما هم عليه
باطل • حيث يفعلون هذه القبائح • والهدى قد جاءهم • فكانوا أولس
من يقبله • ويترك عبادة من لا تجدى عبادته •

وقال في التفسير الكبير (٣) : في الآية إشارة إلى أنهم على حال لا يعتمد
بسه لكون اليقين مقدورا عليه • وقد تحقق اليقين بمجىء الرسل • وفي
الهدى ثلاثة أقوال :

(١) القرآن •

(٢) الرسول — صلى الله عليه وسلم — •

(٣) المعجزات •

(١) زاد المسير ٧٤/٨ •

(٢) أبو حيان ١٦٣/٨ •

(٣) الفخر الرازي ٣٠١/٢٨ •

قوله تعالى : " أم للانسان ما تمنى "

" أم " هذه هي " أم " المنقطعة • ومعنى الهمزة فيها الانكار والنفي •

أى ليس للانسان ما تمنى • واختلف فى المراد بما تمنوا •

وقيل : المراد طعمهم فى شفاعاة الالهة • وهو تمن على الله فى غايصة

الهمد •

وقيل • قولهم : " ولكن رجعت الى ربى ان لى غده للحسنى " (١) •

وقيل : قول الوليد بن المغيرة : (لا وتمن ما لا وولدا) (٢) •

وقيل : تمنى بعضهم أن يكون هو النبى — صلى الله عليه وسلم — •

قال فى ارشاد العقل السليم الى مزايا الكتاب الكريم (٣) : " أم " منقطعة

وما فيها من " بل " للانتقال من بيان أن ما هم عليه غير مستند الا الى توهمهم •

وهوى أنفسهم • الى بيان أن ذلك ما لا يجدى نفعا أصلا • والهمزة للانكار

والنفي • أى ليس للانسان كل ما يتمناه • وتشتبهه نفسه من الامور التى —

جملتها أطماعهم الفارغة • فى شفاعاة الالهة • ونظائرها التى لا تكاد تدخل

تحت الوجود •

وقال القرطبى : ليس للانسان ما تمنى من البنهن دون البنات • وقيل ليس

للانسان ما تمنى من غير جزاء (٤) •

(١) سورة

(٢) سورة مريم الاية : ٧٧ •

(٣) تفسير أبى السمود ٢٢٤/٥ •

(٤) القرطبى ١٠٤/١٧ • الكشاف ٣١/٤ •

وقال صاحب لباب التأويل في معاني التنزيل ^(١) : للمعنى : أَيْظُن
الكافر أن له ما يتمنى ، ويشتبه من شفاعة الاصنام ، أى ليس الامر كما يظن
ويتمنى .

قال ابن كثير ^(٢) عند تفسير هذه الآية : أى ليس كل من تمنى خيراً
حصل له . قال تعالى : " ليس بأمانهم ولا أمانى أهل الكتاب " ^(٣) ما كل
من زعم أنه مهتد يكون كما قال ، ولا كل من ود شيئاً يحصل له .

قال الامام أحمد ^(٤) : حدثنا اسحاق ، حدثنا أبو عوانة عن عمر بن أبس
سلمة عن أبيه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله — صلى الله عليه وسلم —
(اذا تمنى أحدكم فلينظر ما يتمنى ، فإنه لا يدري ما يكتب له من أميته) .

وقال في البحر المحيط : أم للانسان ما تمنى ، هو متصل بقوله =
" وما تهوى الانفس " ، " بل للانسان " ، والمراد به الجنس ، ما تمنى أى ما
تعلق به أمانيه ، أى ليست الاشياء ، والشهوات تحصل بالامانيس ،
بل الله الأمر ، وقولكم : ان آلهتكم تشفع وتقرّب ، زلفى ليس لكم ذلك ^(٥) .

(١) لباب التأويل في معاني التنزيل ٢٦٤/٦ تفسير الخازن مع البخوى .

(٢) ابن كثير ٢٥٤/٤ .

(٣) سورة النساء الآية : ١٢٣ .

(٤) المسند ٣٥٧/٢ .

(٥) أبو حيان ١٦٣/٨ .

وقال ابن جرير (١) في تأويل الآية : يقول تعالى ذكره : لم أشتهمي

محمد - صلى الله عليه وسلم - ما أعطاه الله من هذه الكرامة التي كرمه بها
من النبوة والرسالة ، وانزال الوحي عليه ، وتمنى ذلك ، فأعطاه إياه ربه
فله ما في الدار الآخرة والاولى ، وهي الدنيا يعطى من يشاء من خلقه
ما شاء ، ويحرم من شاء منهم ما شاء .

أقول : وتفسير ابن جرير لهذه الآية بما ذكر لم أره لغيره ، فإنه
جعل الانسان هنا نبينا محمدا - صلى الله عليه وسلم - ، وجعل تمنى بمعنى
اشتهمي ، وجعل المتمنى ، النبوة والرسالة ، وانزال الوحي عليه - صلى الله
عليه وسلم - والله أعلم .

قوله تعالى : " فله الآخرة والاولى "

في الآية تعليل لانتفاء ما تمنوا ، لان اختصاص ملك أمور الآخرة
والاولى جميعا به تعالى ، مقتضى لانتفاء أن يكون للانسان أمر من الأمور ، بسبب
ما شاء الله تعالى له كان ، وما لم يشأ لم يكن ، وقد تمت الآخرة اهتماما ببرد
ما هو أهم أطاعهم غدهم من الفوز فيها ، ولكونها فاصلة ، فلم يسراع
الترتيب الوجودي (٢) ، كقوله تعالى : " وان لنا للآخرة والاولى " (٣) .

(١) تفسير ابن جرير ٣٧/٢٧

(٢) روح المعاني ٥٨/٢٧ ، البحر المحیط ١٦٣/٨

(٣) سورة الليل الآية : ١٣

قال البيضاوى (١) فى تأويل الآية : يعطى منهما ما يشاء لمن يريد .
وليس لاحد لمن يتحكم عليه فى شئ منهم .

قال فى حاشية الشهاب على البيضاوى اشارة الى ما يفيد : تقديم الله
من الحصر . لانه اذا اختص بملكهما ، والتصرف فيهما لم يكن لاحد تصرف
فيهما . والتحكم نوع من التصرف . فلا يشفع . ولا يشفع ما لم يرد الله
ذلك (٢) .

وذكر فى تفسير الخازن : ان معنى الآية : أن الانسان اذا اختار
معبودا على ما تنهاه واشتهاه ، فله الاخرة والاولى ، يعاقبه على فعله .
ذلك ان شاء فى الدنيا والاخرة . وان شاء أمهله الى الاخرة (٣) .

قال صاحب الفخر الرازى : فى تعليق الفاء فى قوله " فله الاخرة
والاولى " بالكلام وجوه ، ملخص ما قال فى ذلك :
الاول : أن تقديره الانسان اذا اختار معبودا فى دنياه على ما تنهاه
واشتهاه ، فله الاخرة والاولى ، يعاقبه على فعله فى الدنيا ، وان لم
يعاقبه فى الدنيا فيعاقبه فى الاخرة .

الثانى : أنه تعالى لما بين أن اتخاذ اللات والمزى باتباع الظن وهوى
الانفس كأنه قرره . وقال : ان لم تعلموا هذا فله الاخرة والاولى ، وهذه

(١) حاشية الشهاب على البيضاوى ١١٤/٨ .

(٢) نفس المرجع السابق .

(٣) تفسير الخازن ٢٦٤/٦ .

الاصنام ليس لها من الامر شيء ، فكيف يجوز الاشراك ، فعلى الاول يكون قوله تعالى : " وكم من ملك " مؤكدا للمعنى الاول ، وعلى الثانى يكون " وكم من ملك " الخ .

جواب كلام كأنهم قالوا : لا نشرك بالله شيئا ، وانما هذه الاصنام شفعائنا ، فقال : وكم من ملك فى السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا .

الثالث : من الوجوه : هذه تسليمة لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - حين لم يؤمنوا به ولا برسالاته ، بعد البيان ، الشافى ، قال الله لا تياس " فله الاخرة والاولى " أى لا يحجزون الله .

الرابع : ترتيب حق على دليله ، وهو أنه تعالى لما بين رسالة النبي - صلى الله عليه وسلم - بقوله : " ان هو الا وحى يوحى " وبين بعض ما جاء به محمد - صلى الله عليه وسلم - وهو التوحيد قال : اذا علمتم صدق محمد ببيان رسالة الله تعالى " فله الاخرة والاولى " (١) .

لانه - صلى الله عليه وسلم - أخبركم عن الحشر ، فهو صادق ، وهذا الوجه غير واضح لى توجيهه .

الخامس : لَمَن الكفار كانوا يقولون : للمؤمنين أهولاً أهدى منا ،
وقالوا : " لو كان خيراً ما سبقونا إليه " (١) . فقال تعالى : " إن الله
اختار لكم الدنيا وأعطاكم الأموال ولم يعط المؤمنين بعض ذلك الأمر
بل قلتم : لو شاء الله لأغاهم ، وتحققت هذه القضية " فلهذا الآخرة
والأولى " قولوا في الآخرة ما قلتم في الدنيا يهدي الله من يشاء
(٢)
كما يضل الله من يشاء .

* * *

(١) سورة الاحقاف الآية ١١ .
(٢) التفسير الكبير ٣٠٣/٢٨ .

" المعنى الاجمالي للآيات "

أخبر سبحانه وتعالى عن حال هؤلاء المشركين الذين سموا تلك
الاصنام والاشان ، بأسماء لا مدلول لها ، أخبر عنهم أنهم لا يتعمقون في
تلك التسمية ، والعبادة ، الا التوهم ، الموجود عندهم لفساد عقائدهم ،
وما يهووناه ، ويشتبهونه ، دون استناد الى دليل نقلي أو عقلي ، فهم
ضالون ، غافلون ، لا همون معرضون ، لا يفكرون ، الا فيما تشتهيه
أنفسهم ، ولو كان مخالفا للنقول والمقول ، قال تعالى : " ان هم
الا كالأصنام بل هم أضل " (١) .

وقال تعالى : " صم بكم عن فهم لا يرجعون " (٢) .

وقال تعالى : " فانها لا تعي الابصار ولكن تعي القلوب السني
في الصدور " (٣) . هؤلاء ضمهكون في غيهم معرضون عن غيره ، ومع
هذا جاءهم الهدى من الله عز وجل ، أرسلت اليهم الرسل ، أنزلت
اليهم الكتب ، جاءهم رسول منهم يعرفون نبيه ، ولفظه ، جاءهم
بالوحي من عند الله ، يعرفون صدقه ، قبل أن يرسل اليهم ، وقبل
أن يكون أمينا على وحي السماء ، كانوا يسمونه الامين في الجاهلية ، ومع

(١) سورة الفرقان الآية : ٤٤ .

(٢) سورة البقرة الآية : ١٨ .

(٣) سورة الحج الآية : ٤٦ .

ما جاءهم من لوجه الهدى ، أصروا واستكبروا ، وعاندوا ، ولم يكن غدهم
يقابلون به ، هذا الحق والهدى والنور ، إلا الاعراض ، ولأمانى المفارقة
الكاذبة . قال تعالى : " ليس بأمانكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل
سوءاً يجز به " (١) .

وقال الشاعر :

ما كل ما يتمنى المرء يدركه . . . تجري الرياح بما لا تشتهي السفن

فأله سبحانه وتعالى ، هو المالك المختص بالآخرة ، وهذه الدنيا ، ليس
لاحد كائناً من يكون أن يتصرف أو يتحكم فى شئ من أمر الدنيا والآخرة
إلا بأذنه سبحانه وتعالى ، فالدنيا والآخرة ملكه يفعل فيهما ما يشاء .
" ألا له الخلق والأمر " (٢) لا معقب لحكمه " ألا له الحكم وهو
أسرع الحاسبين " (٣) . يهدى من يشاء ويضل من يشاء لحكمة
يعلمها سبحانه وتعالى ، ويصطفى من يشاء ، ويفقر من يشاء ، يخلق
من ما يشاء كيف يشاء ، " يهب لمن يشاء إناثاً ويهب لمن يشاء الذكور
أو يزوجهم ذكراناً وإناثاً ويجعل من يشاء عقيماً انه عليم قدير " (٤) .

(١) سورة النساء الآية : ١٢٣ .

(٢) سورة الاعراف الآية : ٥٤ .

(٣) سورة الانعام الآية : ٦٢ .

(٤) سورة الشورى الآية : ٤٩ - ٥٠ .

هذا تصرف المالك في ملكه ، وهو عدل لا جور فيه . فان أحسن
الى العبد وأعطاه سواه . فذلك بمحض الفضل . وان كانت الاخرى
فذلك عدله . وبما أن كثيرا من المفسرين يذكرون ، عند قوله تعالى :
" أفرايتم اللات والعزى " قصة الفرائيق ، يقولون : ان الشيطان
ألقى بعد قراءة نبينا - صلى الله عليه وسلم - " أفرايتم اللات والعزى
ومناة الثالثة الاخرى " تلك الفرائيق العلى وان شفاعتهن لترتجى .
ونسجوا حول هذه القصة أقوالا كثيرة . وروايات مضطربة . يأباهما
العقل ، والنقل ، كما سترى - ان شاء الله - .

أحببت أن أفرد هذه القصة ببحث خاص في هذه الرسالة أساهم به
في الذب عن السنة المطهرة ، وعن ما دسه الحاقدون على الاسلام ، وعلى
نبينا - صلى الله عليه وسلم - " يرمدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى
الله الا أن يتم نوره ولو كره الكافرون هو الذى أرسل رسولا بالهدى
ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون " (١) .

* * *

"الفرانيق في اللقمة"

قال في القاموس^(١) : الفرنوق ■ كزنبور ■ وفردوس ■ طائر مائسى
أسود ■ وقيل أبيض ■ كالفرنبيق — بالضم — ■ أو الفرنوق ■ والفرنبيق
الكركى ■ أو طائر يشبهه ■ والفرنبيق — بالضم — ■ وكزنبور ■ وقنديل
وسموال ■ وفردوس ■ وقرطاس ■ وعلايط الشاب الأبيض الجميل ■
جمعه الفرانيق ■ والفرانقه ■ والفرانق ■ وكزنبور الخصلة من الشعر
المقتلة وشجر ■ جمعه الفرانق ■ أو الفرنوق ■ والفرانق الذى يكون
في أصل العوسج اللين النبات ■ جمعه الفرانيق ■ ولغة فرانق —
وفرانقية ناعمة تفيئها الريح ■ والفرنوق الناعم المستتر من النبات ■
وشاب فرانق علايط قام ■ وامرأة فرانق ■ وفرانقية شابة متلثة •

وقبل الشروع في الكلام على قصة الفرانيق : اعلم أيها القارىء
الكريم أن الأمة مجمعة على أن الانبياء معصون • من الكبائر والصفائر
وكل ما يدنس • ولم يخالف في ذلك من الأمة الاسلامية • الا من لا يعتد
بقوله •

وهذه أدلة عصمة الانبياء موجزة كما ذكرها في كتاب "عصمة

الانبياء" (٢) •

(١) القاموس ٢٨١/٣ •

(٢) محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي البكرى فخر الدين الرازى ٢٨/١
نما بعدها •

قال : ويدل على وجوب العصمة للأنبياء الوجوه التالية :

(١) لو صدر الذنب عنهم لكان حالهم في استحقاق الذم عاجلاً والمقاب
أجلاً أشد من حال عصاة الأمة ، وهذا باطل ، فصدر الذنب
أيضاً باطل .

(٢) لو صدر الذنب عنهم لما كانوا مقبولي الشهادة لقوله تعالى : " يا أيها
الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا " (١) . ففي الآية الأمر
بالثبوت والتوقف في قبول شهادة الفاسق ، إلا أن هذا باطل ، فان
ممن لم تقبل شهادته فممن لم تقبل شهادته في حال الدنيا ، فكيف تقبل شهادته
في الآديان الباقية الى يوم القيامة .

قال : وأيضاً فإنه تعالى شهد بأن محمداً — عليه الصلاة والسلام —
شهيداً على الكل يوم القيامة .

قال تعالى : " وكذالك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على
الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً " (٢) . ومن كان شهيداً
لجميع الرسل يوم القيامة ، كيف يكون بحال لا تقبل شهادته في
الجنة .

(١) سورة الحجرات الآية : ٦ .

(٢) سورة البقرة الآية : ١٤٣ .

(٣) لو صدر الذنب عنهم لوجب زجرهم ، لان الادلة قائمة على وجوب الامر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، الا أن زجر الانبياء غير جائز ، لقوله تعالى : " ان الذين يؤثرون الله ورسوله عن الله في الدنيا والاخرة " (١) فكان صدور الذنب عنهم مستمعا .

(٤) لو صدر الفسق عن محمد — عليه الصلاة والسلام — لكانا اما مأمورين بالاعتداء به في هذه الحال ، وهذا لا يجوز ، او اما أن نكون غير مأمورين بالاعتداء به ، وهذا أيضا باطل ، لقوله تعالى : " قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله " (٢) .

ولما كان صدور الفسق يفضي الى هذين القسمين الباطلين كان صدور الفسق عنه محالا .

(٥) لو صدرت المعصية عن الانبياء لكانوا موعودين بعذاب الله عز وجل لقوله تعالى : " ومن يمتص الله ورسوله ويتمدد حدوده ندخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين " (٣) . وباجماع الامة هذا باطل ، فكان صدور المعصية عنهم باطلا .

(١) سورة الاحزاب الآية : ٥٧ .

(٢) سورة آل عمران الآية : ٣١ .

(٣) سورة النساء الآية : ١٤ .

- (٦) أنهم - عليهم السلام - كانوا يأمرُونَ بالطاعات • وينهون عن المعاصي •
فلو فعلوا المعاصي لدخلوا تحت قوله تعالى : " يا أيها الذين آمنوا
لم تقولون مالا تفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا مالا تفعلون " (١)
ومعلوم أن هذا في غاية القبح •
- (٧) قال في وصف إبراهيم وإسحاق ويعقوب : " أنهم كانوا يسارعون
في الخيرات " (٢) • قال في الخيرات تفيد العموم • وذلك يدل
على أنهم كانوا فاعلين لكل الخيرات • تاركين لكل المعاصي •
- (٨) قال تعالى : " وأنهم عندنا لمن المصطفين الأخيار " (٣) فدلت
هذه الآية على أنهم كانوا من المصطفين الأخيار في كل الأمور • وهذا
ينافي صدور الذنب عنهم •
- (٩) قال تعالى حكاية عن إبليس : " فبمزتك لأغوينهم أجمعين -
إلا عبادك منهم المخلصين " (٤) فلما أقر إبليس أنه لا سبيل له
على اغواء المخلصين • أوجب ذلك القطع بعدم صدور
المعصية عنهم •

-
- (١) سورة الصف الآية : ٣ •
(٢) سورة الانبياء الآية : ٩٠ •
(٣) سورة ص الآية : ٤٧ •
(٤) سورة ص الآية : ٨٣ •

(١٠) قال تعالى : " ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه الا فريقا ممن
المؤمنين " (١) . فيجب القطع بأن الذين لم يتبعوا ابليس
هم الانبياء . فلم يقع منهم ذنب قط .

(١١) أنه تعالى قسم المكلفين الى قسمين :

١ - حزب الشيطان : قال تعالى : " أولئك حزب الشيطان
ألا ان حزب الشيطان هم الخاسرون " (٢) .

٢ - حزب الله : قال تعالى : " أولئك حزب الله ألا ان حزب
الله هم الفلاحون " (٣) . ولا شك أن حزب الشيطان
هو الذى يفعل ما يريد الشيطان . ويأمره به ، فلو صدرت الذنوب
عن الانبياء لصدق عليهم أنهم من حزب الشيطان ، وهذا باطل .

(١٢) قال : ان أصحابنا رحمهم الله تعالى ، بينوا أن الانبياء أفضل ممن
الملائكة . والملائكة ثبت بالدلالة ، أنهم ما أقدموا على شئ ممن
الذنوب . فلو صدرت الذنوب عن الانبياء ، لامتنع أن يكونوا
زائدين في الفضل على الملائكة . لقوله تعالى : " أم نجعل الذين
آمَنوا وعملوا الصالحات كالفسدين في الارض أم نجعل المتقين
كالقجار " (٤) .

(١) سورة مائدة الآية : ٢٠ .

(٢) سورة المجادلة الآية : ١٩ .

(٣) سورة المجادلة الآية : ٢٢ .

(٤) سورة ص الآية : ٢٨ .

(١٣) قال في حق ابراهيم : " انى جامعك للناس اماما " (١) . فالامام هو الذى يقتدى به ، فلو صدر الذنب عن ابراهيم لكان اقتداء الخلق بابراهيم فى ذلك الذنب واجبا . وهذا باطل .

(١٤) قال تعالى : " لا ينال عهدى الظالمين " (٢) . فكل من أقدم على الذنب كان ظالما لنفسه ، لقوله تعالى : " فمنهم ظالم لنفسه " (٣) . فاذا لم يصل عهد الامامة الى الذنب العاصى فبأن لا يصل عهد التوبة اليه أولى (٤) .

* * *

-
- (١) سورة البقرة الآية : ١٢٤ .
(٢) سورة البقرة الآية : ١٢٤ .
(٣) سورة فاطر الآية : ٣٢ .
(٤) عصمة الانبياء المصدر السابق ٣٢/١ تلخيصا .

" قصة الفرائيق "

اعلم أن هذه القصة التي أصبحت مشهورة في كتب التفسير
يذكرونها عند قول الله عز وجل : " أفرايتم اللات والعزى ومناة

الثالثة الأخرى " ٠٠ الخ .

يقولون : ان الشيطان ألقى بعد قراة النبي - صلى الله عليه وسلم - هذه الآية (تلك الفرائيق العلى وان شفاعهن لقرتجسى)
فلما سجد في آخر السورة سجد معه المشركون ، أعنى أهل مكة ،
معلنين ذلك السجود معه بأنه لم يذكر آلهتهم بخير قط في غير ذلك
اليوم ، واستبشروا لذكره أصنامهم ، ورأوا أن هذا تطورا جديدا يمكن
معه تحسين العلاقة بينهم وبين نبينا - صلى الله عليه وسلم - وسمع
المسلمون في الجبهة بذلك وفرحوا به كثيرا ، ثم لم يلبث الامر الا قليلا
حتى قيل للنبي - صلى الله عليه وسلم - ان المشركين سمعوا منه الثناء
على آلهتهم ، وذلك هو سبب سجودهم ، فحزن الرسول - صلى الله
عليه وسلم - لذلك ، فنزل قوله تعالى : " وما أرسلنا من قبلك من رسول
ولا نبي الا اذا تمنى ألقى الشيطان في أذنيه ، فينسخ الله ما يلقي
الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم " (١) .

فهذه القصة التي ذكرنا لم تثبت ثباتا صحيحا ولا حسنا ، يعتمد عليه بل كل ما ورد فيها ، انما هو مراسيل ، لم تبلغ درجة الاحتجاج ، مع أن في الآيات ، ما يبين بطلانها ، كما ستري أيها القارىء - ان شاء الله - بل ان أعداء الدين هم الذين روجوها ، وعظموا أمرها ليدخلوا منها للطعن في الدين ، لانهم يعلمون أنهم اذا أثبتوا تسلط الشيطان على نبيينا - صلى الله عليه وسلم - الذى لن يتأنس لهم أبدا - تمكنوا من رد الوحى كله ، كيف شاءوا ، لانه يصبح عرضة للخطأ ، ولم يبق موصوما ، وحينئذ يسهل لهم كل شئ ، يريدون نقضه من الدين ، والحق الذى لا غبار عليه أن الله سبحانه وتعالى لم يجعل للشيطان تسلطا على نبيينا - صلى الله عليه وسلم - وقطع علائقه منه ، ونصوص القرآن شاهدة ، بذلك ، وكذا السنة ، واجماع المسلمين .

ومما يدل على كذب هذه القصة ، وأنها من وضع الزنادقة ، كما صرح بذلك بعض أهل العلم ، مثل امام الاثمة ابن خزيمة ، والآيات القرآنية التالية :

قال تعالى : " انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون انما سلطانهم على الذين يتولونه والذين هم به مشركون " (١) .

وقال تعالى : " ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك ممن

الفاويين " (٢) .

(١) سورة النحل الايتان ٩٩-١٠٠ .

(٢) سورة الحجر الآية : ٤٢ .

وقال تعالى : " وما كان لهم عليهم من سلطان الا لنعلم من يومئذ
بالاخيرة " (١).

وقال تعالى : " وما كان لى عليكم من سلطان " (٢).

وقال تعالى : " هل أنهلكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل
أفك أنهم " (٣).

وقال تعالى : " انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون " (٤).

وقال تعالى : " وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى " (٥).

وقال تعالى : " وانه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بهن يدبيه
ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد " (٦).

وقال تعالى : " ولو تقول علينا بعض الاقاويل لأخذنا منه باليمين
ثم لقطعنا منه الوتين " (٧).

وقال تعالى : " ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا
قليلا " (٨).

-
- (١) سورة سبأ الآية ١ - ٢١ .
 - (٢) سورة ابراهيم الآية : ٢٢ .
 - (٣) سورة الشعراء الايتان ٢٢١ - ٢٢٢ .
 - (٤) سورة الحجر الآية : ٩ .
 - (٥) سورة النجم الايتان : ٣ - ٤ .
 - (٦) سورة فصلت الايتان : ٤١ - ٤٢ .
 - (٧) سورة الحاقة الايات : ٤٤ - ٤٦ .
 - (٨) سورة الاسراء الآية : ٧٤ .

فهذه الايات تدل دلالة واضحة على أن الله عصم عبادة المؤمنين
وعلى رأس هؤلاء المؤمنين نبينا - صلى الله عليه وسلم - عصمهم من
الشیطان ، فكل من يدعى بعد هذا أن الله ساط على نبينا - صلى الله
عليه وسلم - الشيطان ، فقد كذب بهذا القرآن العظيم ، وكل مكذب
بهذا القرآن يكون كافرا .

واعلم أيها القارئ الكريم : أن التمنى المذكور في قوله تعالى :
” وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى ألقى الشيطان فمضى
أمنه “ (١) .

المراد به التلاوة لقول الشاعر (٢) :

تمنى كتاب الله أول ليلة . . . وآخرها لاقى حمام المقادر

تمنى كتاب أول ليلة . . . تمنى داود الزبور على رسل

لانه صلى الله عليه وسلم ، كان يتمنى أن يأتيه شيء يطمئن أولئك الكفار
حاشا وكلا . فهو - صلى الله عليه وسلم - لم يكن يوما يجامل المشركين
أو يحابيهم . بل عرف من أول دعوته الى أن ذهب الى الرفيق الاعلى
بمعاداتهم ، ونبذ آلهتهم ، وحتى قبل أن يوحى اليه كان يكره عاداتهم
ولا يجارهم فيها ، وكان ذا عزلة عنهم ، فكيف يسوغ لما قل أن يتصوّر

(١) سورة الحج الآية : ٥٢ .

(٢) الشاعر هو حسان - رضى الله عنه - تفسير الخازن ٣/ ٣٨٤ .

أن النبي - صلى الله عليه وسلم - يود أن ينزل عليه وحى يذكر آلهة
وأصنام المشركين بخير • سبحانه هذا بهتان عظيم •

واليك أيها القارئ الكريم مقتطفات من أقوال العلماء في رد هذه
الفرية • وفي معنى الآية المذكورة • ذلك المعنى الذي يتناسب مع عصمة
النبي - صلى الله عليه وسلم - ولا يجعل في التفسير دسا على الاسلام
ورسوله الكريم - صلى الله عليه وسلم - •

قال سليمان بن حرب : ان " في " بمعنى عنده • أي ألقى الشيطان
في قلوب الكفار عند تلاوة النبي - صلى الله عليه وسلم - كقوله عز وجل :
" ولبثت فينا من عمرك سنين " (١) • أي عندنا • وهذا المعنى حكاه
ابن عطية عن أبيه عن علماء الشرق • وذكره ابن جرير نقلا عن السلف
حيث قال : وهذا القول أشبه بتأويل الكلام بدلالة قوله تعالى : " فينسخ
الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته " (٢) • على ذلك • لان الايات
التي أخبر الله جل ثناؤه أنه يحكمها لا شك أنها آيات تنزيه • فمعلوم
بذلك أن الذي ألقى فيه الشيطان هو ما أخبر الله تعالى ذكره أنه ينسخ
ذلك منه • وأبطله • ثم أحكمه بنسخه ذلك منه فتأويل الكلام ان •

وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تلا كتاب الله • وقرأ
أو حدث • وتكلم ألقى • الشيطان في كتاب الله الذي تلاه • وقرأه • أو فسى

(١) سورة الشعراء الآية : ١٨ •

(٢) سورة الحج الآية : ٥٢ •

حديثه الذى حدث وتكلم ، فينسخ الله ما يلقي الشيطان بقوله تعالى : —

" فيذهب الله ما يلقي الشيطان من ذلك على لسان نبيه ويبطله " .

قال الالبانى (١) : هذا هو المعنى المراد من هذه الآية الكريمة

وهى كما ترى ليس فيها الا أن الشيطان يلقي عند تلاوة النبی — صلى الله

عليه وسلم — ما يفتن به الذين فى قلوبهم مرض ، ولكن أعداء الدين

الذين قصدوا له فى كل طريق ، وترصدوا له كل مرصد ، لا يرضيهم الا أن

يدسوا فيه ما ليس منه ، ولم يقله رسوله — صلى الله عليه وسلم — فذكروا

ما سترأه فى الروايات الآتية ، مما لا يليق بمقام النبوة والرسالة ، وذلك

ديدنهم منذ القديم ، كما فعلوا فى غير ما آية ، وردت فى غيره — صلى الله

عليه وسلم — من الانبياء كداود ، وسليمان ، ويوسف — عليهم السلام —

فرووا فى تفسيرها ، من الاسرائيليات ما لا يجوز نسبته الى رجل مسلم ،

فضلا عن نهي مكرم ، كما هو مبين فى محاله من كتب التفسير والقصص ،

فحاذر أيها المسلم أن تفتربش من منها فتكون من الهالكين (ودع ما

يريبك الا ما لا يريبك) (٢) كما قال نبيك — صلى الله عليه وسلم — .

(١) العلامة محدث هذا العصر عالم الشام محمد ناصر الدين الالبانى فى

كتابه " نصب المجانيق لنسف قصة الفرنيق " ٤/١ وما بعدها .

(٢) قال السيوطى : صحيح ، وقال الحاكم : حسن صحيح ، وقال الذهبى :

مسند قوى . أخرجه أحمد والترمذى فى الزهد ، والنسائى وابن

ماجه . فى القدير شرح الجامع الصغير ٥٢٩/٣ .

قال صاحب النسخ (١) : ان هذا القول غير مرضى ، أعنى القول
بنسبة تلك الفرائق العلى ٠٠ الخ • الى النبي — صلى الله عليه وسلم —
قال :

(١) لانه لا يخلو اما أن يتكلم النبي — صلى الله عليه وسلم — بها عمدا
وهذا محال لا يجوز •

(٢) أو يكون قد أجرى الشيطان ذلك على لسانه — صلى الله عليه وسلم —
جبرا • بحيث لا يقدر على الامتناع منه • وهذا أيضا متنع ، لان الشيطان
لا يقدر على ذلك فى حق غيره من العباد الصالحين لقوله
تعالى : " ان عبادى ليس لك عليهم سلطان " • ففى حقه — صلى
الله عليه وسلم — أولى •

(٣) أو يكون ذلك جرى على لسانه سهوا وغفلة • وهذا مردود أيضا ،
لانه لا يجوز مثل هذه الغفلة عليه فى حال تبليغ الوحى •

قال النسخي : ولو جاز ذلك لبطل الاعتماد على قوله ، ولان
تعالى قال فى صفة المنزل عليه : " لا يأتيه الباطل من بين يديه
ولا من خلفه " •

وقال تعالى : " انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون " •

(١) مدارك التنزيل • وحقائق التأويل ٧٩ / ٣ — ٨٠ •

وقال في حقه — صلى الله عليه وسلم — : " لا ينطق عن الهوى ان هو
الا وحى يوحى " . فلما بطلت هذه الوجوه لم يبق الا وجه واحد ،
وهو أنه عليه السلام سكت عند قوله " ومناة الثالثة الاخرى " فتكلم
الشيطان بهذه الكلمات ، متصلا بقراءة النبي — صلى الله عليه وسلم — فوقع
عند بعضهم أنه عليه السلام هو الذى تكلم بها . فيكون هذا القاء فى
قراءة النبي — عليه الصلاة والسلام — وكان الشيطان يتكلم فى زمن النبى
— صلى الله عليه وسلم — ويسمع كلامه . فقد قال يوم بدر : " لا غالب
لكم اليوم من الناس وانى جار لكم " (١) .

قال صاحب لباب التأويل فى معانى التنزيل (٢) : فان قلت : قد قامت
الدلائل على صدقه . وأجمعت الامة فيما كان طريقه البلاغ أنه معصوم فيه
من الاخبار عن شئ منه ، بخلاف ما هو به لا قصدا ، ولا عدا ، ولا سهوا
ولا غلطا ، قال تعالى : " وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى " .
لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه " فكيف يجوز الغلط على النبي
— صلى الله عليه وسلم — فى التلاوة ، وهو معصوم منه .

وقد ذكر العلماء عن هذا الامكال أجوبة نجملها فيما يأتى :
(١) توهين أصل هذه القصة ، وذلك أنه لم يروها أحد من أهل الصحة
ولا أسندها ثقة بسند صحيح . أو سليم متصل ، وانما رواها المفسرون

(١) سورة الانفال الاية ٤٨ .

(٢) علاء الدين على بن محمد بن ابراهيم الخازن ٣ / ٣٨٣ .

والمؤرخون المولعون بكل غريب الملفقون من الصحف كل سقيم وصحيح • والذي يدل على ضعف هذه القصة ووضعها اضطراب روايتها • وانقطاع سندها • واختلاف ألفاظها • فقايل يقول : كان النبي — صلى الله عليه وسلم — .

وآخر يقول : قرأها وهو في نادى قوميه •

وآخر يقول : قرأها وقد أصابته سنة •

وآخر يقول : بل حدث نفسه بها فجرى ذلك على لسانه •

وآخر يقول : ان الشيطان قالها على لسان النبي — صلى الله عليه وسلم — .

وأن النبي — صلى الله عليه وسلم — لما عرضها على جبريل قال : ما هكذا أقرأتك الى غير ذلك من اختلاف ألفاظها • والذي في الصحيح من حديث عبد الله ابن مسعود أن النبي — صلى الله عليه وسلم — قرأ (والنجم) فسجد فيها وسجد من كان معه غير أن شيخا من قريش أخذ ثوبا من حصي أو تراب فرفعه الى جبهته • قال عبد الله : فلقد رأيته بعد قتل كافرا • وصح من حديث ابن عباس أن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — سجد بالنجم • وسجد معه المسلمون • والمشركون والجن والانس (١) .

فهذا الذي جاء في الصحيح • ولم يذكر فيه شيء من تلك الالفاظ • وما

ذكره المفسرون عن ابن عباس في هذه القصة قد رواه عنه الكلبي وهو

ضعيف جدا •

(١) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ٢٠٧/٣ •

(٢) الجواب الثاني : أن الحجة قد قامت بالدليل الصحيح ، واجماع الامة على عصمة النبي — صلى الله عليه وسلم — ونزاهته عن مثل هذه الرذيلة ، وهو تفضيه أن ينزل عليه مدح اله غير الله ، أو أن يتسور عليه الشيطان ، ويشبهه عليه القرآن ، حتى يجعل فيه ما ليس منه حتى نهيه جبريل ، فهذا كله ممتنع في حقه — صلى الله عليه وسلم — قال تعالى : " ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين " (١) .

(٣) الجواب الثالث : في تسليم وقوع هذه القصة وسبب سجود الكفار أن النبي — صلى الله عليه وسلم — كان اذا قرأ يرتل القرآن ترتيلاً ، ويفصل الآي تفصيلاً ، كما صح عنه في قراءته ، فيحتمل أن الشيطان ترصد لتلك السككات ، فدرس فيها ، ما اختلقه من تلك الكلمات محاكياً لصوت النبي — صلى الله عليه وسلم — فسمعه من دنا منه من الكفار فظنوها من قول النبي — صلى الله عليه وسلم — فسجدوا معه لسجوده ، فأما المسلمون فلم يقدح ذلك عندهم لتحققهم من حال النبي — صلى الله عليه وسلم — ذم الاوثان ، وعيبها ، وأنهم كانوا يحفظون السورة كما أنزلها الله عز وجل .

(٤) الجواب الرابع : فى تحقيق تفسير الآية • وقد ذكروا أن التمنى يكون بمعنى حديث النفس • وبمعنى التلاوة • فعلى الاول يكون معنى قوله الا اذا تمنى أى خطر بباله • وتمنى بقلبه بعض الامور • ولا يبعد أنه اذا اقـسـوى التمنى اشتغل الخاطر • فحصل السهو فى الافعال الظاهرة •

وعلى الثانى • وهو تفسير التمنى بالتلاوة يكون معنى قوله :
" الا اذا تمنى " أى تلا • وهو ما يقع للنبي — صلى الله عليه وسلم —
من السهو فى اسقاط آية أو آيات أو كلمة • ونحو ذلك • ولكنه
لا يقرر على ذلك السهو • بل ينهيه عليه • ويذكر به للوقت والحين (١) •

قال : وحاصل هذا أن الفرض من هذه الآية أن الانبياء
والرسل وان عصمهم الله عن الخطأ فى العلم • فلم يحصمهم من جواز
السهو عليهم • بل حالهم فى ذلك • كحال سائر البشر •

قال الالوسى (٢) : وقد أنكر كثير من المحققين هذه القصة • فقال
البيهقى : هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل •

وقال القاضى عياض : يكفيك فى توهين هذا الحديث أنه لم يخرجـه
أحد من أهل الصحة • ولا رواية ثقة بسند صحيح سليم متصل • وانما أولع به
ومثله المفسرون • والمؤرخون المولعون بكل غريب المتلفون من الصحف كل
صحيح وسقيم •

(١) تفسير الخازن ٣/٣٨٦ •

(٢) روح المعانى ١٨/١٥٩ وما بعدها •

قال : وسئل عنها الامام محمد بن اسحاق جامع السيرة ، فقال :
انها من وضع الزنادقة ، ليلقروا بين الضعفاء ، وارقاء الدين ، ليرتلبوا
في صحة الدين ، وحضرة الرسالة بريئة من مثل هذه الرواية .

قال : وذكر غير واحد أنه يلزم على القول بأن الناطق بذلك النفس
— صلى الله عليه وسلم — بسبب لقاء الشيطان الملبس بالملك أمور منها :

(١) تسليط الشيطان عليه — عليه الصلاة والسلام — وهو معصوم بالاجماع
من الشيطان لا سيما في مثل هذا من أمور الوحي والتبليغ والاعتقاد ،
قال تعالى : " ان عبادى ليس لك عليهم سلطان " .

(٢) زيادته في القرآن ما ليس منه ، وذلك مما يستحيل عليه — عليه
الصلاة والسلام — لكان العصمة .

(٣) اعتقاد النبی — صلى الله عليه وسلم — ما ليس بقرآن أنه قرآن مع
كونه بعيد الالتئام متناقضا متزج المدح بالذم ، وهذا خطأ
شنيع لا ينبغي أن يتساهل في نسبته اليه — صلى الله عليه وسلم — .

(٤) أنه اما أن يكون غد نطقه — صلى الله عليه وسلم — بذلك معتقدا
ما اعتقده المشركون من مدح آلهتهم ، بتلك الكلمات ، وهذا كفر
محال في حقه — صلى الله عليه وسلم — .

(٥) أن يكون معتقدا معنى آخر مخالفا لما اعتقدوه ، وبما لنا لظاهر
المعبارة ، ولم يبينه لهم مع فرحهم ، وادعائهم أنه مدح

آلهتهم ، فيكون مقررا لهم على الباطل • بما وحاشاه — صلى الله عليه وسلم — أن يقرر على الباطل •

(٦) كونه — صلى الله عليه وسلم — اشتبه عليه ما يلقيه الشيطان بما يلقيه عليه الملك • وهو يقتضى أنه — عليه السلام — على غير بصيرة فيما يوحى اليه •

(٧) كما يقتضى أيضا جواز تصور الشيطان بصورة الملك ملبسا على النبي — عليه الصلاة والسلام — ولا يصح ذلك كما قال في الشفاء لا فى أول الرسالة ، ولا بعدها ، والاعتماد فى ذلك دليل المعجزة (١) .

وقال ابن المبرى • تصور الشيطان فى صورة الملك ملبسا على النبي — صلى الله عليه وسلم — كتصوره فى صورة النبي — صلى الله عليه وسلم — ملبسا على الخلق • وتسليط الله تعالى له على ذلك كتسليطه فى هذا • فكيف يسوغ فى لب سليم استجازه ذلك •

(٨) القول على الله اما عمدا ، أو خطأ ، أو سهوا • وكل ذلك محال فى حقه — صلى الله عليه وسلم — وقد أجمعت الامة على ما قال القاضى عياض على عصمته — صلى الله عليه وسلم — فيما كان طريقه البلاغ •

(١) روح المعانى ١٨/١٦١ ، الشفاء ١/

(٩) الاخلال بالوشوق بالقرآن ، فلا يؤمن فيه التبديل والتغيير ، ولا يندفع كما قال البيضاوى بقوله تعالى : " فينسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته " لانه أيضا يحتمل الى غير ذلك .

قال ابن كثير (١) : عند قوله تعالى : " وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي " الخ . قد ذكر كثير من المفسرين ههنا قصة الفرانيق ، وما كان من رجوع كثير من المهاجرة الى أرض الحبشة ظننا منهم أن مشركى قريش قد أسلموا ، ولكنها من طرق كلها مرسله . ولم أرها مسندة من وجه صحيح .

وقد ذكر ابن العربى (٢) : فى كتابه ، فضل تنبيه الفهم على مقدار النبى — صلى الله عليه وسلم — عمرة أدلة على بطلان قصة الفرانيق ، وأسمى هذه الادلة بالمقامات المشر ، نوجزها فيما يلى :

(١) المقام الاول : أن النبى — صلى الله عليه وسلم — اذا أرسل الله اليه الملك بوحيه ، فانه يخلق له العلم به حتى يتحقق أنه رسول من عنده ، ولولا ذلك لما صحت الرسالة ، ولا تهيئت النبوة ، فاذا خلق الله له العلم به تميز عنده من غيره ، وثبت اليقين ، واستقام سبيل الدين ولو كان النبى — صلى الله عليه وسلم — اذا شافهه الملك بالوحى

(١) ابن كثير ٢٤١/٣ الطبعة الاولى سنة ١٣٨٤ هـ .

(٢) بواسطة رسالة الشيخ الالبانى ٤/١ فما بعدها .

لا يدري أملك هو ، أم شيطان ، أم انسان ، أم صورة ، مخالفة لهـذه
الاجناس ألقت اليه كلاما ، وبلغت اليه قولا ، لم يصح أن يقول : انه من
عند الله ، ولا ثبت عندنا أنه أمر الله ، فهذه سهيل متيقنه ، وحالة متحققه
لا بد منها ، ولا خلاف في المنقول ، ولا في المعقول فيها ، ولو جاز للشيطان
أن يتمثل فيها أو يتشبه بها ما أضاه على آية ، ولا عرف منه حق من
باطل ، فارتفع بهذا المقام اللبس وصح اليقين .

(٢) المقام الثاني : أن الله قد عصم رسوله من الكفر ، وأنه من الشرك ،
واستقر ذلك من دين المسلمين باجماعهم فيه ، واطباقيهم عليه ، فمن
ادعى أنه يجوز عليه أن يكفر بالله ، أو يشك فيه طرفة عين ، فقد
خلع ربة الاسلام من عنقه ، بل لا تجوز عليه المعاصي ، فضلا
عن أن ينسب الى الكفر في الاعتقاد ، بل هو المنزه عن ذلك
فملا واعتقادا .

(٣) المقام الثالث : أن الله قد عرف رسوله بنفسه وبصره بأدله ، وأراه
ملكوت سماواته ، وعرفه سنن من كان قبله من الرسل ، فلم يكن يخفى
عليه من أمر الله ما نعرفه نحن اليوم ، ونحن جثالة أمته ، ومن خطر
له ذلك ، فهو ممن يمشى مكبا على وجهه ، غير عارف بنبيه ولا ربه .

(٤) المقام الرابع : قال ابن العربي : تأملوا فتح الله اغلاق النظر عنكم
الى قول الرواة الذين هم أعداء الاسلام ، ممن صرح بعد اوتيه أن

النبي — صلى الله عليه وسلم — لما جلس مع قريش تمنى أن لا ينزل عليه من الله وحى ، فكيف يجوز لمن معه أدنى مسكة أن يخطر بباله أن النبي — صلى الله عليه وسلم — آثر وصل قومه على وصل ربه ، وأراد أن لا يقطع أنسه بهم بما ينزل عليه من عند ربه من الوحي الذي كان حياة جسده وقلبه .

(٥) المقام الخامس : أن قول الشيطان " تلك الفرائق العلى وان شفاعهم لترجى " للنبي — صلى الله عليه وسلم — وقبوله منه ذلك ، تجعله ياتمس الشيطان عليه بالملك ، ويخطط التوحيد بالكفر عليه ، حتى لم يفرق بينهما .

قال : وأنا من أدنى المؤمنين منزلة ، وأقلهم معرفة بما وفقني الله له ، وآتاني من علمه ، لا يخفى على عليكم ، ان هذا كفر ، لا يجوز ، ورود من عند الله ، ولو قاله أحد لكم لتبادر الكل اليه قبل التفكير بالانكار والردع ، والشريب ، والتمنيح ، فضلا عن أنه يجهل النبي — صلى الله عليه وسلم — حال القول ، ويخفى عليه قوله ، ولا يتفطن لصفة الاصنام ، بأنها الفرائق العلى ، وأن شفاعهم لترجى ، وقد علم علما ضروريا أنها جمادات ، لا تسمع ولا تبصر ولا تتطرق ، ولا تضر ، ولا تنفع ، ولا تنصر ، ولا تشفع ، بهذا كله كان يأتيه جبريل مساء صباح ، وعليه انبنى التوحيد ، ولا يجوز نسخه من جهة المنقول ، فكيف يخفى هذا على الرسول — صلى الله عليه وسلم — .

(٦) المقام السادس : قال تعالى : " وان كادوا ليفتنونك عن الذي أوحينا إليك لتفترى علينا غيره " (١) .

فقول ابن الصري : " كاد " يكون كذا معناه قارب ولم يكن فأخبر في هذه الآية أنهم قاربوا أن يفتنوه عن الذي أوحى اليه ولم تكن فتنة .

(٧) المقام السابع : لم يفتن ولو فتوك واقتربت لاتخذوك خليلا . فلم تفتن . ولا اقتربت . ولا اتخذوك خليلا .

(٨) المقام الثامن : " ولولأن ثبتناك لقد كُنَدَت تركن اليهم شيئا قليلا " (٢) . فأخبر سبحانه وتعالى أنه ثبتته ، وقرر التوحيد والمعرفة في قلبه ، وضرب عليه سراق العصمة ، وآواه في كنف الحرمة . ولو وكله الى نفسه ، ورفع عنه ظل عصمته لحظة ، لألم بما راموه فهذه الآية نص في عصمته من كل ما نسب اليه .

(٩) المقام التاسع : ان هذه الآية نص في غرضنا دليل على صحة مذهبنا أصل في براءة النبي — صلى الله عليه وسلم — مما نسب اليه انه قال : وذلك أنه قال تعالى : " وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته " . فأخبر الله تعالى أن من سنته

(١) سورة الاسراء الآية : ٧٣ .

(٢) سورة الاسراء الآية : ٧٤ .

فى رساله • وسيرته فى أنبيائه • أنهم اذا قالوا عن الله قولاً زاد الشيطان فيه من قبل نفسه • كما يفعل سائر المعاصى • كما تقول : أقيمت فى الدار كذا • فهذا نص فى أن الشيطان زاد فى الذى قاله النبى — صلى الله عليه وسلم — لا أن النبى — صلى الله عليه وسلم — قاله • وذلك أن النبى — صلى الله عليه وسلم — كان اذا تلا سكت فى مقاطع الآى سكوتا محصلا • وكذلك كان حديثه مرسلا فيه متأنيا • قال : فتتبع الشيطان تلك السكات التى بين قوله • " وضاعة الثالثة الاخرى " وبين قوله : " أممكم الذكر وله الانثى " • فقال • يحاكى صوت النبى — صلى الله عليه وسلم — " انهن الفرائقة العلى وان شفاعتهن لترتجى " • فأما المشركون الذين فى قلوبهم مرض لقللة البصيرة وفساد السريرة فتلوها عن النبى — صلى الله عليه وسلم — ونسبوها اليه لجهلهم • حتى سجدوا معه اعتقادا منهم أنه معهم • أما المؤمنون فانهم يؤمنون بالقرآن ويعلمون أنه حق ويرفضون ما سواه • وتشتت نفوسهم من الباطل فلم يصدقوه •

قال ابن العربى : وكل هذا ابتلاء وامتحان من الله • ثم ختم كلامه بما مضمونه : أوصكم أن تجعلوا القرآن أمامكم • وحروفه أمامكم • ولا تحملوه ما ليس فيه • ولا تربطوا به ما ليس منه •

قال • والطبرى مع جلالة قدره وسعة باعة • وصفاء فكره • قد ذكر روايات باطلة لا أصل لها • ولو شاء ربك لما رواها أحد • ولا سطرها • ولكنه فعال لما يريد • عصفا الله وإياكم بالتوفيق والتسديد • وجمعنا وإياكم من أهل التوحيد • بفضلته ورحمته •

قال القاضي عياض^(١) : اعلم أكرمك الله أن لنا في الكلام على مشكل

هذا الحديث مأخذين :

(١) أحدهما في توهين أصله .

والثاني : على فرض تسليمه .

أما المأخذ الأول : فيكفيك أن هذا الحديث لم يخرج أحد

من أهل الصحة . ولا رواية ثقة بسند متصل سليم . وإنما أولع به

وبخلة المفسرون . والمؤرخون بكل غريب المتلقون من الصحف كل

صحح وسقيم . وصدق القاضي بكر بن الصلاء المالكي حيث قال :

لقد بلى الناس ببعض أهل الأهواء والتفسير . وتعلق بذلك

المحدون مع ضعف نقله . واضطراب رواياته . وانقطاع أسناده .

واختلاف كلماته .

فقال يقول : انه في الصلاة .

وآخر يقول : قالها في نادى قومه . حين أنزلت عليه السورة .

وآخر يقول : ان الشيطان قالها على لسانه . وأن النبي - صلى

الله عليه وسلم - لما عرضها على جهيل قال : ما هكذا أقرأتك .

وآخر يقول : بل أعلمهم الشيطان أن النبي - صلى الله عليه

وسلم - قرأها . فلما بلغ النبي - صلى الله عليه وسلم - ذلك قال : والله

ما هكذا أنزلت . إلى غير ذلك من اختلاف الرواة .

(١) في كتابه الشفا بتعريف حقوق المصطفى . تحقيق محمد أمين فـرـه

وزملائه ٢٢٩/٢ فما بعدها .

قال : ومن حكيت عنه هذه الرواية من المفسرين • لم يسندها أحد منهم • وأكثر الطرق عنهم فيها ضعيفة وأهية • والمرفوع فيه حديث شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فيما أحسب — الشك في الحديث — أن النبي — صلى الله عليه وسلم — كان بمكة • وذكر القصة •

وقال أبو بكر البزار : هذا الحديث لا نعلمه يروى عن النبي — صلى الله عليه وسلم — بأسناد متصل يجوز ذكره إلا هذا • ولم يسند عنه عن شعبة إلا أهمية ابن خالد • وغيره يرسله عن سعيد بن جبير • وإنما يعرف عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس • فقد بين لك أبو بكر — رحمه الله — أنه لا يحسب من طريق يجوز ذكره سوى هذا • وفيه من الضعف ما نبه عليه • مع وقوع الشك فيه الذي لا يوثق به • ولا حقيقة معه •

وأما حديث الكلبي فما لا تجوز الرواية عنه • ولا ذكره لقوة ضعفه • وكذبه • كما أشار إليه البزار • هذا توهين القصة من جهة النقل •

(٢) أما من جهة المعنى • فقد قامت الحجة • وأجمعت الأمة على

عصمة — صلى الله عليه وسلم — ونزاهته عن مثل هذه الرذيلة •

أما من تنبيهه أن ينزل عليه مثل هذا من مدح آلهة غير الله •

وهو كفر •

أو أن يتصور عليه الشيطان • ويشبهه عليه القرآن حتى يجعل فيه

ما ليس منه • حتى ينبيه عليه جبريل عليهما السلام • وذلك كله

ممتنع في حقه — صلى الله عليه وسلم — أو يقول ذلك النبي — صلى الله عليه وسلم — من قبل نفسه عمدا • وذلك كفر • أو سهو • وهو معصوم من هذا كله •

إلى أن قال القاضي عياض : وجه ثان • وهو استحالة هذه القصة نظرا وعرفا • وذلك أن هذا الكلام لو كان كما روى لكان بعيد الالتئام • متناقض الأقسام • متزج المدح بالذم • متخاذل التأليف والنظم • وهذا لا يخفى على أدنى متأمل • فكيف بمن رجح حلمه • واتسع في سبب البيان ومعرفة فصيح الكلام علمه •

قال القاضي عياض : ولقد طالبه قريش • وثقيف إذا مر بالهتهم أن يقبل بوجهه إليها • ووعدوه الإيمان به إن فعل • فما فعل • ولا كاد •

قال القاضي عياض : وأما المأخذ الثاني : فهو مبنى على تسليمهم الحديث لو صح أعادنا الله من صحته • ولكن مع كل حال • فقد أجاب عن ذلك أئمة • بأجوبة منها الفس • والسمن • ولكن أقرب تلك الأجوبة • أن الشيطان هو الذي ألقى ذلك في سكرة النبي — صلى الله عليه وسلم — بين الآيتين • محاكما نعمة النبي — صلى الله عليه وسلم — وأشاع ذلك المشركون عنه — صلى الله عليه وسلم — ولم يقدح ذلك عند المسلمين لحفظ السورة • قبل ذلك على ما أنزلها الله • وتحققهم من حال النبي — صلى الله عليه وسلم — في ذم الأوثان • وعييبها على ما عرف عنه •

قال في أضواء البيان ^(١) : هذا القول الذي زعمه كثير من المفسرين •
وهو أن الشيطان ألقى على لسان النبي — صلى الله عليه وسلم — هذا الشرك
الأكبر • والكفر البواح الذي هو قولهم (تلك الفرائيق العلسى وان
شفاعهن لترجى) يعمنون اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى • الذى
لا شك في بطلانه ، في نفس سياق آيات النجم • التى تخللها القاء
الشيطان • المزعوم قرينة قرآنية ، واضحة على بطلان هذا القول
لان النبي — صلى الله عليه وسلم — قرأ بعد موضع اللقاء المزعوم بقليل
قوله تعالى : " فى اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى " (ان هى الا أسماء
سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان) • وليس ممن
المعقول أن النبي — صلى الله عليه وسلم — يسب آلهم هذا السب
المظيم فى سورة النجم • متأخرا عن ذكره لها بالخير المزعوم ، الا وغضبوا •
ولم يسجدوا لان العبرة بالكلام الاخير • مع أنه قد • لت آيات قرآنية
على بطلان هذا القول ، وهى الايات الدالة على أن الله لم يجمع
للشيطان سلطانا على النبي — صلى الله عليه وسلم — واخوانه من الرسل
واتباعهم المخلصين ، وقد تقدمت الايات فى أول البحث •

قال : واعلم أن مسألة الفرائيق مع استحالتها شرعا • ودلالة القرآن
على بطلانها لم تثبت من طريق صالح ، للاحتجاج • فقد صرح بعدم

(١) أضواء البيان ٧٣/٥ وما بعدها •

ثبوتها خلق كثير من علماء الحديث ، كما هو المصواب ، والنفوسون يسرون
هذه القصة عن ابن عباس من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس .
ومعلوم أن الكلبي متروك ، وقد بين البزار — رحمه الله تعالى — أنها
لا تعرف من طريق يجوز ذكره ، إلا طريق أبي بشر عن سعيد بن جبير
مع الشك الذي وقع في وصله .

وقد اعترف الحافظ ابن حجر (١) مع انتصاره لثبوت هذه القصة
بأن طرقها كلها ، إما منقطعة ، أو ضعيفة ، إلا طريق سعيد بن جبير .
قال : وإذا علمت ذلك فاعلم أن طريق سعيد بن جبير لم يروها بها أحد
متصلة إلا أمية بن خالد ، وهو وإن كان ثقة فقد شك في وصلها ، فقد
أخرج البزار ، وابن مردويه ، من طريق أمية بن خالد عن شعبة عن أبي بشر
عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فيما أحسب ثم ساق حديث القصة
الذكرورة .

وقال البزار : لا يرى متصلاً إلا بهذا الإسناد ، تفرد بوصله أمية
ابن خالد ، وهو ثقة مشهور .
وقال البزار : وإنما يروى من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس
والكلبي متروك .

(١) فتح الباري ٥٤/١٠ مطبعة الجليلي وأولاده بالقاهرة ، ١٣٧٨ هـ .

قال في أضواء البيان : فتحصل أن قصة الفرائيق لم ترد متصلة
الا من هذا الوجه الذي شك راويه في الوصل ، ومعلوم أن ما كان كذلك ،
لا يحتج به لظهور ضعفه .

ولذا قال ابن كثير : انه لم يرها مسندة من وجه صحيح .
وقال الشوكاني : في هذه القصة : ولم يصح شيء من هذا ، ولا يثبت
بوجه من الوجوه ، ومع عدم صحته ، بل بطلانه ، فقد دفعه المحققون ،
بكتاب الله كقوله تعالى : " ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شهيا
قليلا " (١) . فنفي المقاربة للركون ، فضلا عن الركون ، وغيرها
من الايات ، وقد قدمنا الايات الدالة على ذلك .

ونقل الشوكاني عن البزار : أنها لا تروى باسناد متصل .
وعن البيهقي قال : هي غير ثابتة ، من جهة النقل .
وذكر عن امام الائمة ابن خزيمة : أن القصة من وضع المتزادقة .

هذا وأختم الكلام على قصة الفرائيق ، بكلام جميل للسيد قطب
ذكره في ظلال القرآن (٢) ، وتعليق على كلام ابن حجر في الفتح
ذكره الدكتور / عمر أحمد علي عبد الرحمن .

(١) سورة الاسراء الاية : ٧٤ .

(٢) ظلال القرآن (المجلد السادس) ص ٣٠٤٢٠٠ فما بعدها ، دار الشروق .

قال سيد قطب : هناك روايات تنسب قولة القرانيق تلك الـ رسول الله — صلى الله عليه وسلم — وتعمل هذا برغبته في مرضاة قريش ومهادنتها . وقد رفضت تلك الروايات كلها منذ الوهلة الاولى ، فهي فضلا عن مجافاتها لعصمة النبوة ، وحفظ الذكر من العبث والتحريف فان سياق السورة ذاته . ينفيها نفيا قاطعا ، اذ أنه يتصدى لتوهين عقيدة المشركين في هذه الالهة وأساطيرهم حولها . فلا مجال لادخال هاتين المبارتين في سياق السورة بحال ، حتى على قول من قال : ان الشيطان ألقى بهما في أسماع المشركين . دون المسلمين ، فهو لا المشركون كانوا عربا يتذوقون لفتهم . وحين يسمعون هاتين المبارتين المقحنتين . ويسمعون بعدهما " ألکم الذکر وله الانثى تلك اذا قسمة ضمی " الخ . حين يسمعون هذا السياق كله ، فانهم لا يسجدون مع الرسول — صلى الله عليه وسلم — لان الكلام لا يستقيم ، والثناء على آلهتهم . وتقرير أن لها شفاعة ترتجى لا يستقيم . وهم لم يكونوا أغبياء كعباء الذين افترضوا هذه الروايات التي تلقها منهم المستشرقون .

قال سيد قطب : لغير هذا السبب اذن سجد المشركون ، قال : لقد بقيت فترة أبحت عن السبب الممكن لهذا السجود ، ويخطر لي احتمال أنه لم يقع ، وانما هي رواية ذكرت لتعميل عودة المهاجرين من الحجة ، بعد نحو شهرين ، أو ثلاثة ، وهذا يحتاج الى التعميل ، بينما أنا كذلك وقعت لي تجربة شعورية خاصة ، كنت بين رفقة تسمر حينما طرق أسمعنا صوت

قارىء القرآن • من قريب يتلو سورة النجم ، فانقطع بيننا الحديث لنستمع ،
وننصت للقرآن • وكان القارىء صوته مؤثرا • ويرتل ترتيلا حسنا • وشيئا
فشيئا عشت معه • عشت مع محمد — صلى الله عليه وسلم — فى رحلته
الى المألى الأعلى • وهو يشهد جبريل عليه السلام على صورته الملائكية التى
خلقه الله عليها • ذلك الحديث العجيب المدهش حين يتدبره الانسان •
ويحاول تخيله • وعشت معه • وهو فى رحلته العلوية • عند سدة المنتهى •
وجنة المأوى • عشت معه • بقدر ما يسمنى خيالى • وتحلق بى رؤياى • ويقدر
ما تطيق مشاعرى وأحاسيسى • الى أن قال : وارتجف كيانى تحت وقع
اللغات المتتابعة فى المقطع الاخير من السورة الغيب المحجوب لا يسراه
الا الله • والعمل المكتوب لا يند • ولا يغيب عن الحساب والجزاء • والمنتهى
الى الله فى كل طريق يسلكه العبيد • والحشود الضاحكة • والحشود
الباكية • وحشود الموتى • وحشود الاحياء • والنطفة تهتدى فى الظلمات
الى طريقها • وتخطو خطواتها • وتبرز أسرارها • فاذا هى ذكر أو
أنثى • واستمعت الى صوت النذير الاخير • قبل الكارثة • الداهية • هذا
نذير من النذر الاولى • ثم جاءت الصيحة الاخيرة • واهتز كيانى كله أمام
التبكيىت الرعب " أفمن هذا الحديث تمجبون وتضحكون ولا تبكون
وأنتم ساعدون " •

قال : فلما سمعت " فاسجدوا لله واعبدوا " كانت الرجفة قد سرت من
قلبي حقا الى أوصالى • واستحالت رجفة عضلية مادية • ذات مظهر مادى لم أملك

مقاومته ، فظل جسمي كله يختلج ، ولا أتمالك أن أثبتته ، ولا أن أتكف
دموعا هائجة ، وأدركت في هذه اللحظة أن حادث السجود صحيح ،
وأن تحليله قريب انه كان في ذلك السلطان العجيب لهذا القرآن ، ولهذا
الايقاعات المزلزلة في سياق هذه السورة .

قال : ولم تكن هذه أول مرة أقرأ فيها سورة النجم ، أو أسمعتها ،
ولكن في هذه المرة كان لها هذا الوقع ، وكانت منى هذه الاستجابة ،
وهذا سر القرآن ، فهناك لحظات خاصة ، تلمس الآية فيها موضع
الاستجابة ، وتقع اللسنة التي تصل القلب بمصدر القوة فيها ، والتأثير
فيكون منها ما يكون ، كهذه مست قلوب الحاضرين يومها جميعا ،
ومحمد — صلى الله عليه وسلم — يقرأ هذه السورة ، يقرأها بكيانه كله
ويحيش في صورها التي عاشها من قبل بشخصه ، وتتصب كل هذه القوة
الكامنة في السورة من خلال صوت محمد — صلى الله عليه وسلم — في
أعصاب السامعين ، فيرتجفون ، ويسمعون " فاسجدوا لله واعبدوا "
ويسجد محمد — صلى الله عليه وسلم — والمسلمون ، ويسجد معه المشركون
الى أن قال : ومثل هؤلاء اذا استمعوا الى سورة النجم من محمد — صلى
الله عليه وسلم — فأقرب ما يحتمل أن تصادف قلوبهم لحظة الاستجابة التي
لا يملكون أنفسهم أزماءها ، وأن يأخذوا بسلطان هذا القرآن فيسجدوا
مع الساجدين بلا غرائق ، ولا غيرها من روايات المفتريين (١) .

(١) في ظلال القرآن ٣٤٢٠/٦ تلخيصا .

فأنت ترى أيها القارىء أن سيد قطب يرى أن سبب سجود المشركين مع الرسول - صلى الله عليه وسلم - ليس لأنه ألقى الشيطان في سكتاته تلك الفريسة ، بل إنما سبب سجودهم وقع القرآن في أنفسهم • ولاغته هدهم • وهذا من أحسن ما يكون في تحليل هذا السجود •

" التعليق على كلام ابن حجر "

قال الدكتور / عمر أحمد على عهد الرحمن (١) : أما قول ابن حجر فان الطرق اذا كثرت • وتباينت مخارجها • دل ذلك على أن لها أصلاً • فهي دعوى يعوزها الدليل • لان كثرة الطرق • وتباين المخارج تدل على أن للمروى أصلاً • اذا كان أصحاب هذه الطرق مستورين مع ضبطهم • أو غير ضابطين مع صدقهم • أما اذا كانوا كذابين أو متهمين بالكذب • كالذى معنا • فان كثرة الطرق لا تزيد المروى الا خيالاً • ولا تدل الا على أنه لا أصل له • انما لا نمياً بكثرة الطرق ما دامت كلها هباءً • رأيت لو جمعنا مليوناً من الاصفار • وضمت بعضها الى بعض • فهل تنتج يوماً ما واحداً صحيحاً ؟ بالطبع الجواب : لا • فكذلك الطرق والاسانيد مهما كثرت وتعددت • وكان أصحابها كذابين أو متهمين بالكذب • فانها لا تنتج جبراً صادقاً • قال • ومن ذلك يتبين خطأ ابن حجر في تصحيحه • مثل هذه الاحاديث بحجة كثرة الطرق • حتى قال أحد أساتذتنا في الحديث • وهو كذا لك كان أستاذى أنا في الماجستير فس

(١) تفسير سورة النجم ص ٢٤٢ •

قسم الكتاب والسنة ، وهو الشيخ السامح ، قال : ان تصحيح ابن حجر
للاحاديث كتصحيح السيوطى لا يعتد به ، وقال الدكتور الكومى : يفر الله
لابن حجر هذه الزلة ، يعنى تصحيحه لقصة الفرائيق ، ثم يقول ابن حجر
على بعض الاسانيد : وهى مراسيل يحتج بمثلها ، من يحتج بالمرسل ،
قال : ونسى ابن حجر أن هذه القصة ليست كسائر القصص أو الامور
التشريعية التى يحتج لها بالمراسيل ، انما هى قصة تتصل اتصالاً وثيقاً
بالمقيدة الاصلية .

فظهر بما تقدم من الادلة ، من القرآن والسنة ، وأقوال العلماء ،
أن قصة الفرائيق كذب ، لا أصل لها ، وانما روجها وأثار حولها عجاوبة
من القول ، أولئك الذين فى قلوبهم مرض ، أو لم يفهموا الاسلام حق الفهم ،
وما كتبته فى هذه القصة أرجو أن يكون فيه غناء ، لمن يريد الحق ،
والخير قصدت وما توفيقى الا بالله ، عليه توكلت واليه أنيب .

قوله تعالى : " وكم من ملك في السموات لا تغنى
شفاعتهم شيئاً الا من بعد لمن يأذن الله لمن يشاء
ويرضى " .

=====

وسأفرد الملائكة ، والشفاعة بهيئت - ان شاء الله -

" التفسير التفصيلي للآيات "

قوله تعالى : " وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً " .
في هذه الآية اقناطهم عما طمعوا به ، من شفاعاة الملائكة عليهم السلام
موجب لا قناطهم عن شفاعاة الاصنام ، بطريق الاولوية (١) .

قال القرطبي : هذا توبيخ من الله تعالى لمن عبد الملائكة والاصنام
وزعم أن ذلك يقربه الى الله زلفى ، فأعلم أن الملائكة مع كثرة عبادتها ،
وكرامتهم على الله ، لا تشفع الا لمن أذن أن يشفع له (٢) .

وكم هنا هي الخبرية المفيدة للتكثير .

قال في فتح البيان (٣) : ولهذا جمع الضمير في شفاعتهم مع افسراد
الملك ، قال : فلفظها مفرد ، ومعناها جمع ، وفيه اقناط لهم مما علقوا به ،

(١) روح المعاني ٥٨/٢٢ ، أبو السعود ٢٢٤/٥ .

(٢) القرطبي ١٠٤/١٧ .

(٣) فتح البيان ١٧٢ / ٩ .

وتوبخ لهم ، بما يتضمنونه ، ويطمعون فيه من شفاعاة الاصنام ، مع أن الملائكة
مع كثرتها وكرامتها على الله لا تشفع الا بعد أن يأذن الله أن يشفع له ، فكيف
بهذه الجادات الفاقدة للعقل والقهم .

قال في البحر المحيط (١) : كم هذه هي الخبرة ، ومعناها التكثر
لا تغنى : لا تجلب نفعا ، ولا تدفع ضرا بحسب الامر الذي يكون فيه النفس
وكم لفظها مفرد ، ومعناها جمع .

قال في حاشية الشهاب : وفائدة اضافة الشفاعاة الى ضمير ، هم ،
الايدان بأنها لا توجد بخير اذن ، ولو من أهلها (٢) .

قال الزمخشري : أمر الشفاعاة ضيق ، وذلك أن الملائكة مع قربتهم
وزلفاهم ، وكثرتهم ، واغتصاص السموات بمجموعهم ، لو شفّعوا بأجمعهم
لاحد لم تنفع شفاعتهم عنه شيئا قط ، ولم تنفع الا اذا شفّعوا من بعد أن
يأذن الله لهم في الشفاعاة ، لن يشاء الشفاعاة له ويرضاه ، ويراه أهلا
لان يشفع له ، فكيف تشفع الاصنام اليه بعيندتهم (٣) .

أقول : ولا يخفى أن شيئا نكرة في سياق النفي ، والنكرة اذا كانت في
سياق النفي كما هنا تكون نعتا في العموم ، كما هو مقرر في علم الاصول (٤) .

(١) أبو حيان ١٦٣/٨ .

(٢) حاشية الشهاب على البيضاوي ١١٤/٨ .

(٣) الكشاف ٣١/٤ .

(٤) شرح مراقبي السمود للشيخ محمد الامين بن أحمد زيمدان ، مخطوطة
في الاصول .

قوله تعالى : " فمن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك
بعبادة ربه أحدا " (١) .

قوله تعالى : " الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى " .
يخبر سبحانه وتعالى أنه لا شفاعة للملائكة الا بعد أن يأذن الله لهم فى
الشفاعة لمن يشاء أن يشفعوا له " ويرضى " بالشفاعة لكونه من أهل
التوحيد ، وليس للمشركين فى ذلك حظ ، ولا يأذن الله بالشفاعة لهم ،
ولا يرضاها لكونهم ليسوا من المستحقين لها .

قال ابن عباس : يريد لا تشفع الملائكة الا لمن رضى الله عنه .
وقيل : الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء من الملائكة فى الشفاعة
لمن يشاء الشفاعة له (٢) .

قال فى زاد المسير (٣) : والمعنى أنهم لا يشفعون الا لمن رضى الله
عنه .

قال الألوسى : " ويرضى " ويراه سبحانه أهلا للشفاعة من أهل
التوحيد والايمان ، وأما من عداهم من أهل الكفر والظفیان ، فهم من
أذن الله تعالى بمعزل ، وعنه بألف ألف منزل ، وجوز أن يكون المراد الا من بعد

(١) سورة الكهف الآية ١١٠ .

(٢) فتح البيان ١٧٢/٩ ، تفسير الخازن مع تفسير البغوى ٢٦٤/٦ .

(٣) زاد المسير ٧٤/٨ .

أن يأذن الله لمن يشاء من الملائكة بالشفاعة ، ويراء عز وجل أهلا لها ،
وأيا ما كان ، فاللعنى على أنه إذا كان حال الملائكة في باب الشفاعة كما
ذكر فما ظنهم بحال الاصنام . فالحاصل أنه لا شفاعة لهم ولا غناءهم بدون
أن يأذن الله سبحانه وتعالى (١) .

وقال ابن كثير : هذه الآية مثل قوله تعالى : " من ذا الذي يشفع
عنده إلا بإذنه " (٢) .

وقوله تعالى : " ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له " (٣) .
فإذا كان هذا حق الملائكة المقربين ، فكيف ترجون أيها
الجاهلون شفاعة هذه الاصنام والانداد عند الله ، وهو تعالى لم يشرع
عبادتها ولا أذن فيها ، بل قد نهى عنها على السنة جميع رسله ، وأنزل
بالنهي عن ذلك جميع كتبه (٤) .

(لطيفة)

اللطيفة الاولى : (كم) كلمة تستعمل في المقادير ، فإذا كانت لبيان
المقادير على الاجمال فهي الخبرية كما في الآية : وكقولك : كم رجل أكرمنى :
أى كثير منهم أكرمونى ، أما ان كانت لاستبانة المقادير فتكون استفهامية وكقولك :

-
- (١) روح المعانى ٥٩/٢٧
 - (٢) سورة البقرة الآية : ٢٥٥
 - (٣) سورة سبأ من الآية : ٢٣
 - (٤) تفسير ابن كثير ٢٥٥/٤

كم رجلا جاءك • أى كم عدد الجائمين • تستبين المقدير •

اللطيفة الثانية • قال شفاعتهم على عود الضمير الى المعنى • ولو قال

شفاعته لكان العود الى اللفظ • فيجوز أن يقال : كم من رجل رأيته • وكم من رجل رأيته •

قال فى التفسير الكبير • فان قلت : هل بينهما فرق معنوي ؟

قلت : نعم • وهو أنه تعالى لما قال : " لا تغنى شفاعتهم " يعنى شفاعة

الكل • ولو قال شفاعته لكان معناه • كثير من الملائكة كل واحد لا تغنى

شفاعته • فربما كان يخطر ببال أحد أن شفاعتهم تغنى اذا جمعت •

قال • وعلى هذا ففى الكلام أمور كلها تشير الى عظم الامر :

أحدها : كم فانها للتكثير •

ثانيها : لفظ الملك • فانه أشرف أجناس المخلوقات •

ثالثها : قوله فى السموات • فانها اشارة الى علو منزلتهم • ودنس

مرتبتهم من مقر السعادة •

رابعها : اجتماعهم على الامر فى قوله " شفاعتهم " وكل ذلك لبيان

فساد قولهم : ان الاصنام يشفعون • أى كيف تشفع مع حقارتها وضعفها

ودناءة منزلتها • فان الجمادات أخس الاجناس • والملائكة أشرفها • وهم

فى أعلى السموات • ولا تقبل شفاعة الملائكة • فكيف تقبل شفاعة

الجمادات (١) •

أوجه القراءة :

- (١) قرأ الجمهور : شفاعتهم ، بافرااد للشفاعة • وجمع المضمير •
 - (٢) وقرأ زيد بن علي : شفاعته ، بافرااد الشفاعة والمضمير •
 - (٣) وقرأ ابن مقسم : شفاعاتهم ، بجمعها أى جمع الشفاعة والمضمير •
- قال فى البحر^(١) : وهو اختصار صاحب الكامل ، أى القاسم
الهدلى •

قال أبو حيان • وأفردت الشفاعة فى قراءة الجمهور ، لأنها مصدر ،
ولأنهم لو شفع جميعهم لواحد لم تغن شفاعتهم عنه شيئاً •

الاعراب :

(كم) خبرية ، مفيدة للتكثير • مبنية على السكون فى محل
رفع على الابتداء ، وخبرها الجملة النفية • وهو قوله تعالى :
" لا تغنى شفاعتهم شيئاً " (٢) •

* * *

(١) البحر المحيط ١٦٣/٨ • روح المعانى ٥٩/٢٧ •
(٢) الفتوحات الإلهية ٢٣١/٤ • البحر المحيط ١٦٣/٨ •
روح المعانى ٥٩/٢٧ •

"المعنى الاجمالى للآيات"

أخبر سبحانه وتعالى فى هذه الآيات أن كثيرا من عباد المقربين •
الملائكة • الذين وصفهم بأنهم لا يعصون الله ما أمرهم • ويفعلون ما يؤمرون
مع علو مكانتهم • وعلو مسكنهم • مع هذا كله • فإن شفاعتهم لا تجلب
نفعا • ولا تدفع ضرا • الا اذا أذن الله سبحانه وتعالى للشافع • ورضى عن
المشفوع له •

قال سبحانه وتعالى : " من ذا الذى يشفع عندى الا باذنه " (١) .

وقال تعالى : " ولا يشفعون الا لمن ارتضى " (٢) .

وهاتان الآيتان • فيهما رد وتقريع • وتوبيخ لاوئك الكفرة الفجرة
الذين يزعمون أن آلهتهم التى اتخذوها من عند أنفسهم • ما أنزل الله بها
من برهان • يزعمون أنها تشفع لهم • وتقربهم الى الله زلفى • فاذا كانت
الملائكة وهم من أفضل عباد الله • ومن أقدسهم • لا يمكن أن يشفعوا لاحد •
الا بعد الاذن لهم • وأن يكون العولى جل جلاله راضيا عن المشفوع له •
فكيف يهو "لا" الكفرة • فكلامهم باطل غير صحيح • فان الشفاعة لا تنفع
الكافرين • فلا بد فيها من الاذن من الله عز وجل للشافع • وأن يكون قد
رضيها للمشفوع له • ومن شرط ذلك أن يكون المشفوع له مؤمنا حقا • فلا حظ

(١) سورة البقرة الآية : ٢٥٥ .

(٢) سورة الانبياء الآية : ٢٨ .

في الشفاعة للكفرة . قال تعالى : " فما تنفعهم شفاعة الشافعين فما لهم
عن التذكرة معرضين " (١) .

وقد دلت الأحاديث على أنه لا حظ في الشفاعة لغير المسلم ، فالمسلم
هو الذي تنفعه الشفاعة من النبيين ، أو من غيرهم من الصالحين والابرار .
إذا أرادها الله سبحانه وتعالى ، بخلاف من مات كافرا ، فلا حظ له في ذلك
قال تعالى : " ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء " (٢) .

فالكافر مهما كان عمله صالحا في الدنيا ، كبر الوالدين ، وصلة
الارحام ، والانفاق ، ونحو ذلك من البر ، فان ذلك لا ينفعه ، ما دام لم
يمت على الايمان .

قال تعالى : " وقد منا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا " (٣) .

وقال تعالى : " من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم
فيها وهم فيها لا يبخسون أولئك الذين ليس لهم في الاخر الا النار وجبت
ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون " (٤) .

* * *

(١) سورة البقرة الايتان : ٤٨ — ٤٩ .

(٢) سورة النساء الاية : ٤٨ .

(٣) سورة الفرقان الاية : ٢٣ .

(٤) سورة هود الايتان : ١٥ — ١٦ .

بحث فنى

"الملائكة عليهم السلام"

هذا : وما أن فى هذه الايات ذكرا للملائكة فى قوله تعالى : "وكم

من ملك فى السموات .. الخ .

أحببت أن أذكر هنا فى هذه الرسالة بخفا موجزا عن عالم الملائكة

ذلك العالم المختار ، الذى اصطفاه الله تبارك وتعالى من خلقه ، وجعله

واسطة بينه وبين خلقه من البشر . ووكله بتدبير شؤون العباد .

ومما لهم ، فهم عباد مكرمون ، لا يعصون الله ما أمرهم ، ويفعلون ما يؤمرون

ومن الذنوب معصومون ، يسبحون الليل والنهار لا يفترون ، لا يعلم

كثرتهم الا هو سبحانه ..

والذى حملنى على هذا البحث : أنى قرأت وسمعت أن بعض المسلمين

اليوم ينكرون عالم الملائكة ، ويقولون : بأنهم لا حقيقة لهم ، فأقول وبالله

أستعين :

الصحیح من أقوال العلماء أن الملائكة أجسام نورانية موجودة حقيقة .

قائمة بنفسها . خلقهم الله عز وجل من النور ، فى الحديث (١) : (خلقت

الملائكة من نور ، وخلق الجان من مارج من نار ، وخلق آدم مما وصف لكم) .

(١) مسلم ٢٢٦/٨ كتاب الزهد . أحمد ١٥٣/٦ ١٦٨ .

والايمان بهم واجب على كل مسلم • قال تعالى : " آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله " (١) .

وفى الصحيح (٢) : من حديث أبي هريرة قال : كان النبي — صلى الله عليه وسلم — بارزا يوما للناس • فأتاه جبريل فقال : ما الايمان ؟ قال : أن تؤمن بالله وملائكته • وبقائه ورسله • وتؤمن بالبعث • قال : ما الاسلام ؟ قال : الاسلام أن تعبد الله • ولا تشرك به • وتقيم الصلاة • وتؤدى الزكاة المفروضة • وتصوم رمضان • قال : ما الاحسان ؟ قال : أن تعبد الله كأنك تراه • فان لم تكن تراه فانه يراك • الخ •

ومعلوم أن الايمان بالملائكة هو اعتقاد • وتصديق بوجودهم حقيقة وأنهم كما وصفهم الله تعالى عباد مكرمون (٣) لا يحصون الله ما أمرهم ويفعلو ما يؤمرون • ومن الذنوب محصون •

قال البيضاوى : اختلف الناس فى حقيقتهم بعد اتفاقهم على أنهم ذوات موجودة قائمة بأنفسها • فذهب أكثر المسلمين الى أنها : أى الملائكة أجسام لطيفة • قادرة على التشكل بأشكال مختلفة • مستدلين بأن الرسل عليهم السلام • كانوا يرون الملائكة • وزعمت طائفة من النصارى أنهم النفوس الفاضلة البشرية الفارقة للأبدان •

(١) سورة البقرة الآية ٢٨٥ •
 (٢) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ١٢٥/١ •
 (٣) قال ابن حجر : قدم الملائكة على الكتب والرسل نظرا للترتيب الواقع لانه سبحانه أرسل الملك بالكتاب الى الرسول • وليس فيه متمسك لمن فضّل الملك على الرسول • فتح البارى ١٢٥/١ •

قال في حاشية الشهاب : وأما قول النصارى فترده هذه الآية :
” وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة قالوا أتجعل فيها
من يفسد فيها ويسفك الدماء ؟ ” (١) . لأنها قبل خلق البشر (٢) .

قال في روح المعاني (٣) : اختلف في حقيقة الملائكة بعد الاتفاق
على وجودها سمعا وعقلا .

(١) قال : فذهب أكثر المسلمين الى أنها أجسام نورانية .

(٢) وقيل : هوائية قادرة على التشكل والظهور بأشكال مختلفة بـإِذْنِ
الله تعالى .

(٣) وقالت النصارى : انها الانفس الناطقة الفارقة للأبدان العاقبة
الخير .

(٤) وقال عدة الاوثان : انها هذه الكواكب ، السعد منها ملائكة
الرحمة ، والنحس ملائكة العذاب .

(٥) وقال الفلاسفة : انها جواهر مجردة مخالفة للنفوس الناطقة فـى
الحقيقة .

(٦) وصرح بعضهم : بأنها العقول العشرة والنفوس الفلكية التى تحرك
الافلاك .

(١) سورة البقرة الآية : ٣٠ .

(٢) البيضاوى مع حاشية الشهاب ١١٩/٢ .

(٣) الاوسى ٢١٨/١ .

قال في تفسير الخازن : قيل : ان الملائكة أجسام لطيفة نورانية
تقدر أن تتشكل بأشكال مختلفة مسكنهم السموات (١) .

قال في الفتوحات الالهية : ودليل أن الملائكة أجسام موجودة أن الرسل
عليهم السلام كانوا يرونهم (٢) .

قال في تفسير أبي السعود (٣) : اختلف العقلاء في حقيقتهم بمد
الاتفاق على أنهم ذوات موجودة قائمة :

(١) ذهب أكثر المتكلمين الى أنها أجسام لطيفة قادرة على التشكل
بأشكال مختلفة . مستدلين بأن الرسل كانوا يرونهم كذلك عليهم
السلام .

(٢) ذهب الحكماء الى أن الملائكة جواهر مجردة مخالفة للنفوس الناطقة
في الحقيقة . وأنها أكمل قوة ، وأكثر علماً ، وأنهم منقسمون الى
قسمين :

١ - قسم يسبحون الليل والنهار لا يفترون ، غارقون في تنزيه الله
سبحانه وتعالى . وهو هؤلاء هم المليون المقربون .

٢ - وقسم من الملائكة يدبر الامر من السماء الى الارض حسب ما جرى عليه
قلم القضاء والقدر ، وهذا القسم هم المدبرات أمراً ، فمنهم سماوية
ومنهم أرضية .

(١) تفسير الخازن ٤٥ / ١ .
(٢) تفسير الفتوحات الالهية ٣٨ / ١ .
(٣) تفسير أبي السعود ١٣٩ / ١ .

(٣) وقال طائفة : من النصارى : الملائكة هى النفوس الفاضلة البشرية

المفارقة للابدان .

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية فى فتاويه^(١) : والملائكة التى أخبر الله

ورسوله بها ، لا يعلم عددهم الا الله تعالى . ليسوا عشرة . ولا تسعة ،

وهم عباد الله أحياء ناطقون ، ينزلون الى الارض . ويصعدون الى

السماء ، ولا يفعلون الا بأذن ربهم .

قال تعالى : " وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون

لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون " (٢) .

اشتقاق الملائكة من حيث اللفظة :

الملائكة جمع ملك ، باعتبار أصله الذى هو مَلَك على أن الهمزة مزودة

كالشمال فى جمع شمال ، واشتقاقه من ملك لما فيه من معنى الشدة والقوة .

وقيل : انه مقلوب^(٣) من مَأْلَك من الالوكة . وهى الرسالة ، أى

موضع الرسالة . أو مرسل على أنه مصدر بمعنى المفعول . فانهم وسائط

(١) فتاوى ابن تيمية المجلد ٣٣٢/١٧ ، طبع بأمر جلالة الملك خالد بن
عبد العزيز - رحمه الله - . اشرف على الطبع المكتب العلمى السعودى
بالمفرب .

(٢) سورة الانبياء الايتان ٢٦ - ٢٧ .

(٣) قلبت الهمزة الى موضع اللام ، فقيل : مَأْلَك . ثم خففت الهمزة بأن أُلقيت
حركتها على الساكن الذى قبلها ، فقيل : ملك . وقد يستعمل متممها
والحذف أكثر . ترتيب القاموس المحيط على طريقة المصباح الفنى
الاستاذ الطاهر احمد الزاوى ، طبعة دار الكتب العلمية ١٧٠/١ ،
تفسير أبى السعود ١٣٩/١ . روح المعانى ٢١٨/١ .

بين الله تعالى ، وبين الناس ، فهم رساله عز وجل ، أو بمنزلة رساله
— عليهم السلام — والتاء في الملائكة ■ قيل لتأنيث الجمع ■ وقيل لتأكيد
المبالغة ، وقد ورد بغير تاء في قول القائل :

أبا خالد صليت عليك الملائكة

من أوصاف الملائكة :

من أوصاف الملائكة أنهم لا يأكلون ولا يشربون ■ وأصرح دليل في
ذلك قصة الملائكة مع ابراهيم ■ لما جاءوه ، فقدم لهم الطعام ■

قال تعالى : "هل أتاك حديث ضيف ابراهيم المكرمين اذ دخلوا عليه
فقالوا سلاما قال سلام قوم منكرون فراغ الى أهله فجاء بعجل سمين
فقربوه اليهم قال ألا تأكلون فأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف وبشروه
بسلام عليهم" (١) .

ومن أوصاف الملائكة : أنهم لا يتعبون ، فهم قائمون بعبادة الله
وطاعته ■ وتنفيذ أوامره ، ودون كل ، ولا ملل ■
قال تعالى : "يسبحون الليل والنهار لا يفترون" (٢) .

(١) سورة الذاريات الايات : ٢٤ — ٢٨ .

(٢) سورة الانبياء الاية : ٢٠ .

وفى آية أخرى : " فالذين عند ربك يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسئمون " (١) .

ومن أوصاف الملائكة : القوة ، فان جبريل اقتلع مدائن قوم لوط ، ورمها حتى انتفكت بأهلها ، كما أن من أوصافهم السرعة .

قال فى عالم الملائكة (٢) : أعظم سرعة يعرفها البشر هى سرعة الضوء ، فهو ينطلق بسرعة (١٨٦) ألف ميل فى الثانية الواحدة ، أما سرعة الملائكة ، فهى فوق وهى سرعة لا تقاس بمقاييس البشر ، كان السائل يأتى الى الرسول - صلى الله عليه وسلم - فلا يكاد يفرغ من سؤاله حتى يأتيه جبريل بالجواب من رب العزة سبحانه وتعالى .
واليوم لو وجدت المراكب التى تسير بسرعة الضوء ، فانها تحتاج الى (مليار) سنة ضوئية حتى تبلغ بعض الكواكب الموجودة فى آفاق هذا الكون الواسع الشاسع .

ما يدل على كثرة الملائكة :

الملائكة - عليهم السلام - خلق كثير لا يعلم عددهم الا الله .
قال تعالى : " وما يعلم جنود ربك الا هو " (٣) . وما يدل على كثرة الملائكة ما قاله - صلى الله عليه وسلم - : (أطبت السماء وحق لها أن

(١) سورة فصلت الآية : ٣٨ .

(٢) عالم الملائكة ٢٢ / ١ عمر سليمان الاشقر .

(٣) سورة المدثر الآية : ٣١ .

تثبط ، ما فيها موضع قدم الا وفيه ملك ساجد ، أو راکع (١) .

وما قاله — صلى الله عليه وسلم — في البيت المعمور الذي في السماء السابعة :

(فاذا هو يدخله في كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون اليه) (٢) .

قال في روح المعاني (٣) : الملائكة عندنا مقسمة الى قسمين :

١ — قسم شأنهم الاستغراق في معرفة الحق ، والتتزه عن الاهتغال بغيره ،

يسبحون الليل والنهار لا يفترون ، وهم العليون ، والملائكة المقربون .

٢ — وقسم يدبر الامر من السماء الى الارض على ما سبق به القضاء ، وجرى

به القلم ، لا يحصون الله ما أمرهم ، ويفعلون ما يؤمرون ، وهم

المدبرات أمرا ، منهم سماوية ، ومنهم أرضية ، لا يعلم عددهم

الا الله ، وهم مختلفون في الهيئات ، متفاوتون في العظم .

وقال في تفسير أبي السعود (٤) : روى أن بنى آدم عشر الجن ،

والجن وبنى آدم عشر حيوانات البر ، والكل عشر الطيور ، والكل عشر

حيوانات البحار ، وهو لا كلهم عشر ملائكة السماء الدنيا ، وكل هو لا

عشر ملائكة السماء الثانية ، وهكذا الى السماء السابعة .

(١) أحمد بن حنبل ١٧٣/٥ .

(٢) البخاري ٦٦/٥ — ٦٩ ، ومسلم مع النووي ٢١٥/٢ ، وأحمد ١٤٩/٣ .

(٣) اللوسى ٢١٨/١ .

(٤) تفسير أبي السعود ١٣٩/١ .

ثم كل أولئك في مقابلة ملائكة الكرسي ، نزل قليل ، ثم جميع هؤلاء عشر ملائكة سرادق واحد من سرادقات العرش ، التي عددها ستمائة ألف ، طول كل سرادق وعرضه وسمكه . إذا قوبلت به السموات والأرض ، وما فيهما . وما بينهما ، لا يكون لها عنده قدر محسوس ، وما منه من مقدار شبر إلا وفيه ملك ساجد أو راکع . أو قائم لهم زجل بالتسبيح والتقديس . ثم كل هؤلاء في مقابلة الملائكة الذين يحومون حول العرش كالقطرة في البحر ، ثم ملائكة اللوح الذين هم أشياخ اسرافيل عليه السلام . والملائكة الذين هم جنود جبريل عليه السلام لا يحصى أجناسهم ، ولا مدة أعمارهم . ولا كفيات عباداتهم ، إلا بارئهم العليم الخبير .

أقول : وبالله التوفيق ما ذكره أبو السمود في تفسيره هنا لم أر أحدا قاله من المفسرين ، ومن وقفت على كلامهم . وعلى كل حال فيكفى قول الله عز وجل : " وما يعلم جنود ربك إلا هو ، وما هي إلا ذكرى للبشر " (١) .

أعمال الملائكة :

قال في افشاء اللهفان من مصائد الشيطان (٢) : فكل حركة فى السموات والأرض من حركات الافلاك والنجوم ، والشمس ، والقمر ، والرياح .

(١) سورة المدثر الآية : ٣١ .

(٢) افشاء اللهفان ١٢٠/٢ وما بعدها .

والسحاب ، والنبات ، والحيوان ، فهي ناشئة عن الملائكة الموكلين
بالسماوات والارض .

كما قال تعالى : " فالدبرات أصرا " (١) .

وقال تعالى : " فالمقسمات أصرا " (٢) .

وهي الملائكة عند أهل الايمان ، واتباع الرسل - عليهم السلام -
وأما المكذبون ، للرسل ، المنكرون للصانع فيقولون هي النجوم .
قال : وقد دل الكتاب والسنة على أصناف الملائكة ، وأنها موكلة
بأصناف المخلوقات ، وأنه سبحانه ، وكل بالجبال ملائكة ، ووكيل
بالسحاب والطير ملائكة ، ووكيل بالروح ملائكة ، تدبر أمر النطفة ،
حتى يتم خلقها ، ثم وكل بالعبد ملائكة لحفظه ، وملائكة لحفظ
ما يعلمه ، واحصائه ، وكتابته ، ووكيل بالصوت ملائكة ، ووكيل بالسؤال
في القبر ملائكة ، ووكيل بالافلاك ملائكة يحركونها .

والحاصل : أن الله سبحانه وتعالى وكل بالعالم العلوي والسفلي
ملائكة تدبر أمر العالم بأذنه ومشيئته ، وأمره ، فلهذا يضيف التدبير
الى الملائكة تارة لكونهم الباشرين للتدبير ، قال تعالى : " فالدبرات أمرا " .
وتارة يضيف التدبير اليه سبحانه وتعالى كقوله : " ان ربكم الله الذي خلق السماوات
والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر الامر " (٣) .

(١) سورة النازعات الآية : ٥ .

(٢) سورة الذاريات الآية : ٤ .

(٣) سورة يونس الآية : ٤ .

وقال تعالى : " قل من يرزقكم من السماء والارض أمن يملك السمع والابصار ومن يخرج الحى من الهيوت ويخرج الهيوت من الهيوت ومن يدبر الامر فسيقولون الله " (١) .

كما أنه سبحانه وتعالى تارة يضيف التوفى الى الملائكة كقوله تعالى : " ان الذين تتوفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فهم كنتم " (٢) .

وتارة يضيف التوفى اليه سبحانه كقوله : " الله يتوفى الانفس حين موتها وانى لم تمت فى منامها فيمسك التى قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى أجل مسمى " (٣) .

ابتلاء بنى آدم بهم واختبارهم

قد يرسل الله بعض ملائكته ابتلاء واختبارا لبنى آدم ، ففى الحديث الصحيح عن أبى هريرة - رضى الله عنه - أنه سمع النهى - صلى الله عليه وسلم - يقول : ان ثلاثة من بنى اسرائيل ، أبرص ، وأقرب ، وأعمى . أراد الله أن يبتليهم فبعث اليهم ملكا ، فأتى الأبرص ، فقال : أى شىء أحب اليك ؟ فقال : لون حسن . وجلد حسن ، وبذ هب عنى البذى فذر فى الناس ، فمسحه فذهب عنه قذره . وأعطى لونا حسنا وجلدا

(١) سورة يونس الآية : ٣١ .

(٢) سورة النعام الآية : ٩٧ .

(٣) سورة الزمر الآية : ٤٢ .

حسنا . قال : فأى المال أحب إليك ؟ قال : الابل ، أو قال : البقر ،
فأعطى ناقه عشرة (أى حامل) فقال : بارك الله لك فيها . فأتى
الاقصر فقال : أى شئ أحب إليك ؟ قال : شمر حسن . ويذهب
عن الذى قد رضى الناس ، فمسحه . فذهب عنه . وأعطى شمرا حسنا ،
قال : وأى المال أحب إليك ؟ قال : البقر . فأعطى بقرة حاملا ،
وقال : بارك الله لك فيها ، فأتى الاعشى فقال : أى شئ أحب إليك ؟
قال : ان يرد الله الى بصرى ، فأبصر الناس فمسحه فرد الله اليه بصره .
قال : فأى المال أحب إليك ؟ قال : الفم . فأعطى شاة والداه ،
فأنج هذا وولد هذا .

فكان لهذا واد من الابل . ولهذا واد من البقر ، ولهذا واد من الفم ،
ثم انه أتى الابصر فى صورته ، وهيته . فقال : رجل مسكين قد انقطعت
بى الحال فى سفرى ، فلا بلاغ لى اليوم الا بالله . ثم بك ، أسألك بالذى
أعطاك اللون الحسن ، والجلد الحسن والمال بعمورا أتبلغ به فى سفرى ،
فقال الحقوق كثيرة . فقال كأنى أعرفك ، ألم تكن أبرص يقدرك الناس
فقيرا ، فأعطاك الله ، فقال : انما ورثت هذا المال كابرا عن كابر ، فقال :
ان كنت كاذبا فصيرك الله الى ما كنت ، وأتى الاقصر فى صورته . وهيته فقال :
له مثل ما قال لهذا ، ورد عليه مثل ما رد هذا ، فقال : ان كنت كاذبا
فصيرك الله الى ما كنت ، وأتى الاعشى فى صورته ، وهيته فقال : رجل مسكين
وابن سبيل . انقطعت بى الحال فى سفرى ، فلا بلاغ لى اليوم الا بالله ، ثم

بك • أسألك بالذى رد عليك بصرك شاة أتبلغ بها فى سفرى • فقال : قد
كنت أعصى فرد الله الى بصرى • فخذ ما شئت ودع ما شئت • فوالله
لا أجهدك اليوم بشئ • أخذته لله عز وجل فقال : أمسك مالك فانما
ابتليت • فقد رضى الله عنك • وسخط على صاحبك • (١) .

قال ابن القيم (٢) : واقظ الملك يسمع بأنه رسول مفقد لأمـر
غيره • فليس لهم من الأمر شئ • بل الأمر كله لله الواحد القهار • وهم
ينفذون أمره •

قال تعالى : " لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون • يعلم
ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته
مشفقون " (٣) .

قال : ونهاية القول فى الملائكة أنهم عباد مكرمون • لا يحصون الله
ما أمرهم • ويفعلون ما يؤمرون • ومن الذنوب محصونون " يسبحون الليل
والنهار لا يفترون " (٤) فالقرآن مملوء بذكرهم • وأصنافهم • وأعمالهم •
بل لا تخلو سورة من القرآن عن ذكر الملائكة تصريحاً أو تلويحاً أو إشارة •

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الانبياء •

ومسلم فى كتاب الزهد •

(٢) اغنية المفسران ١٢١/٢ •

(٣) سورة الانبياء الايتان : ٢٧ - ٢٨ •

(٤) سورة الانبياء الاية : ٢٠ •

وأما الأحاديث ■ فذكرهم فيها أشهر ■ وأكثر من أن يحصى ■
ويذكره ، ولهذا كان الإيمان بالملائكة عليهم السلام أحد الأصول
الخمسة التي هي أركان الإيمان ■

(تعليل)

أقول ■ وبالله التوفيق ■ فكيف يصح بعد هذا لما قل فقطه ،
دون أن يكون عالما أو مثقفا ، أن يصف الملائكة بأنهم غير موجودين ، وأنهم
ليسوا أجساما ، والواقع يكذبه ■ من أحاديث الرسول — صلى الله —
عليه وسلم — وأقوال العلماء سلفا وخلفا ، فجبريل — عليه السلام —
كان يأتي إلى رسول الله — صلى الله عليه وسلم — أحيانا في صفة رجلا
— دحية الكلبي — وكان يأتيه في كل رمضان يحارصه القرآن ، فمن
يقول بهذا القول ، وإن الملائكة غير موجودين ■ وأنهم ليسوا أجساما
قد أعصى الله بصيرته ■ فإن كان قد مات ، وكان مؤمنا نرجو الله
أن يغفر له ■ وإن كان حيا نرجو أن يتوب ، ويرجع إلى رشده ■ وينظر
أقوال العلماء في هذا النوع من الخلق الكرام ■ في كتب التفسير والحديث ■
ففي كتب أهل السنة من التفسير والحديث ما هو كفيلا يرجع من كان
منصفا عن بدعته ، بنفس الملائكة ، وهذا قول بهتان ■ واقتراء على الله ،
بل يجب على المسلم ، أن يسلم ، وإن لم يدرك كنه الملائكة ■ ومن
أوصاف المؤمنين الذين امتدحهم الله بها ، أنهم يؤمنون بالغيب ، فعالم

الملائكة لا شك أنه من عالم الغيب ، لكنه موجود حقيقة شرعا ، فالمنكر
له ان كان عالما بنصوص القرآن والحديث ، يكون كافرا ، وان كان متأولا
فانما أعى الله بصيرته " فأنها لا تمس الابصار ولكن تمس القلوب
التي في الصدور " (١) .

ونكتفى بهذا القدر في الكلام على هذا العالم المصطفى ، عالم
الملائكة ، ونؤمن بهم ، وبأنهم عماد مكرمون ، لا يحصون الله ما أمرهم
وفعلون ما يؤمرون ، وبأنهم حقيقة موجودون ، قائمون بذواتهم ، وأنهم
أجسام خلقهم الله من النور .

وأختم البحث بما قاله العلماء من الخلاف في أفضليتهم على الرسل
أم الرسل عليهم السلام أفضل ، وما أراه راجحا في ذلك ، حسب
الدليل ، والله الهادي الى سواء السبيل .

"هل الافضل الملائكة
أم الانبياء والرسول"

ذكر القرطبي في تفسيره قولين : قال :

- (١) ذهب قوم الى أن الرسل من البشر أفضل من الرسل من الملائكة ،
والاولياء من البشر أفضل من الاولياء من الملائكة .
- (٢) وذهب آخرون الى أن الملائكة أفضل .

حجة من فضل الملائكة :

أنهم عباد مكرمون :

- قال تعالى : " لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون " (١) .
وقال تعالى : " لا يحصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون " (٢) .
وقال تعالى : " لن يستكف المسيح أن يكون عبد الله ولا الملائكة
المقربون " (٣) .
وقال تعالى : " قل لا أقول لكم غدى خزائن الله ولا أعلم الغيب
ولا أقول لكم انى ملك " (٤) .

-
- (١) سورة الانبياء الآية : ٢٧ .
 - (٢) سورة التحريم الآية : ٦ .
 - (٣) سورة النساء الآية : ١٧٢ .
 - (٤) سورة الانعام من الآية : ٥٠ .

حجة من يسرى تفضيل الانبياء والرسول :

- (١) قوله تعالى : " ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية " (١) . بالهمزة من برا الله الخلق .
- (٢) وقوله - صلى الله عليه وسلم - (وان الملائكة لتضع أجنحتها - لطالب العلم رضى بما يفتن) (٢) .
- وقد جاء ان الله يباهى بأهل عرفات الملائكة (٣) .
- قال القرطبي (٤) : ولا يباهى الا بالافضل .
- قال القرطبي : ولا طريق الى القطع بأن الانبياء أفضل من الملائكة ، ولا القطع بأن الملائكة خير منهم ، لان طريق ذلك خبر الله تعالى ، وخبر رسوله ، واجماع الامة ، وليس ههنا شئ من ذلك .
- وفى تفسير الخازن (٥) : احتج بآية " واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم .. الخ " . على تفضيل الانبياء على الملائكة حيث قال : وفى هذه الآية دليل لذهب أهل السنة فى تفضيل الانبياء على الملائكة ، كما ذكر ذلك فى فتح البيان (٦) .

-
- (١) سورة البينة الآية : ٢ .
 - (٢) أحمد فى المسند ٢٣٩ / ٤ .
 - (٣) الجامع الازهر فى حديث النبى : الانور ١٠٤ / ١ مخطوطة .
 - (٤) القرطبي ٢٨٩ / ١ .
 - (٥) تفسير الخازن ٤٨ / ١ .
 - (٦) فتح البيان ١٠٩ / ١ .

وقد ذكر الزمخشري في تفسيره (١) عند تفسير سورة التكوين : أن جبريل

أفضل الملائكة ■ وأنه كذلك أفضل من نبينا - صلى الله عليه وسلم - ■

قال أحمد في تعليقه على الزمخشري : لقد اتبع الزمخشري هواه فـ

تمهيد أصول مذهبه الفاسد ، فأخطأ على الأصل والفرع جميعا ■

قال : اختلف أهل التفسير ■ فالجم الكثير على أن المراد

بالرسول الكريم هنا - يعني في التكوين - محمد - صلى الله عليه وسلم -

وان كان المراد جبريل - عليه السلام - ، فقد اختلف الناس في المفاضلة بين

الملائكة والرسول •

والمشهور عن أبي الحسن تفضيل الرسول ■ ومذهب المعتزلة تفضيل

الملائكة ■ وقد أجمع الفريقان أنه لا يسوغ تفضيل أحد القبيلين الجليلين ،

بما يتضمن تنقيص معين ، من الملائكة ، ومعين من الرسل ■

قال : لان التفضيل وان كان ثابتا ، الا أن في التحيين ايداء للفضول

وعليه حصل الحذاق قوله - صلى الله عليه وسلم - (لا تفضلوني على يونس

ابن متى) (٢) . أى لا تعينوا مفضولا على التخصيص ■ لان التفضيل

على التعميم ثابت ، باجماع المسلمين ■ أى تفضيل النبى - صلى الله عليه

وسلم - على النبيين أجمعين (٣) .

وسلم - صلى الله عليه وسلم -

(١) تفسير الزمخشري ٢٢٥/٤

(٢) فتشيت عنه فلم أراه

(٣) تعليق أحمد على الزمخشري ، الكشاف ٢٢٥/٤

أقول : وقد ذكر صاحب الاضائة في منظومته الاجماع على أن الرسول
— صلى الله عليه وسلم — أفضل الخلق • طرا قال :

وانتقد الاجماع أن المصطفى •• أفضل خلق الله والخلف انتفى
وما نحا الكشاف في التكويم •• خلاف اجماع ذوي التوسير

قال في كتاب العقائد الاسلامية للسيد سابق (١) : الظاهر أن البشر
أفضل من الملائكة • كما هو واضح في عجزهم عن الاجابة على الاسماء السقى
عرضها الله عليهم • بينما أجاب آدم اجابة صحيحة • فشرف بالملم الذي
خصه الله به • وامتاز عليهم في معرفة الاشياء •

كما أن طاعة الملائكة جبليّة • وتركهم للمعصية لا يكلفهم أدنى مجاهدة
لانه لا شهوة لهم • فأى فصل لهم في الطاعة • وترك العصيان • مع أن ذلك
يقع منهم وقوعا اضطراريا كما ينبض القلب • ويجرى الدم • وتتففس
الرئتان • بينما الانسان يجاهد النفس •

قال في أضواء البيان (٢) : قال ابن عباس : ان الله فضل محمدا
— صلى الله عليه وسلم — على الانبياء • وعلى أهل السماء • فقالوا : بم
يا ابن عباس فضله على أهل السماء ؟ فقال : ان الله تعالى قال : " ومن
يقبل منهم انى اله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذا لك نجزي الظالمين " (٣) •

(١) العقائد الاسلامية ١٠٩/١ وما بعدها •

(٢) أضواء البيان ١٩٧/١ •

(٣) سورة الانبياء الاية : ٢٩ •

وقال لمحمد — صلى الله عليه وسلم — : " انا فتحنا لك فتحا مبيننا
ليغفر الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر " (١) .

قالوا : فما فضله على الانبياء ؟ قال الله تعالى : " وما أرسلنا من
رسول الا بلسان قومه ليبين لهم " (٢) .

وقال الله عز وجل لمحمد — صلى الله عليه وسلم — : " وما أرسلناك
الا كافة للناس " (٣) .

ذكره أبو محمد الدارمي في مسنده • ولم أقف عليه •

الراجح عندي والذي أراه في المسألة :

هذا وان الذي أراه في هذه المسألة أن الملائكة عباد مكرمون معصومون
من الذنوب • وهم من أفضل الخلق • ولا ينهض الخوض في الافضلية بينهم ،
وبين الرسل • الا في حال التعليل ، فكل من الفريقين كريم على الله ، ويبسود
لي أن نبينا — صلى الله عليه وسلم — هو أفضل الخليقة • كما دل عليه
حديث المستدرک التالي •

-
- (١) سورة الفتح الآية : ٢ •
 - (٢) سورة ابراهيم الآية : ٤ •
 - (٣) سورة سبأ الآية : ٢٨ •

(أكرم الخليفة على الله أبو القاسم - صلى الله عليه وسلم -)

عن بشر بن شفاف عن عبد الله بن سلام قال : وكنا جلوسا في المسجد يوم الجمعة فقال : ان أعظم أيام الدنيا يوم الجمعة ، فيه خلق آدم ، وفيه تقوم الساعة . وان أكرم خليفة الله على الله أبو القاسم - صلى الله عليه وسلم - ، قال : قلت يرحمك الله فأين الملائكة ؟ قال : فنظر إلى ضحك وقال : يا ابن أخي هل تدري ما الملائكة ؟ انما الملائكة خلق كخلق السماء والأرض ، والرياح والسحاب . وسائر الخلق . الذي لا يعصى الله شيئا ، وان الجنة في السماء ، وان النار في الأرض ، فاذا كان يوم القيامة بعث الله الخليفة أمة أمة ، ونبييا نبييا ، حتى يكون أحمد وأمه آخر الاسم ، مركزا ، قال : فيقوم ، فيتبعه أمته برها وفاجرها ، ثم يوضع جسر جهنم ، فيأخذون الجسر فيطمس الله أبصار أعدائه ، فيتهافتون فيها . من شمال ، ويمين ، وينجو النبي - صلى الله عليه وسلم - والصالحون معه ، فتلقاهم الملائكة فتوربهم منازلهم في الجنة على يمينك ، على يسارك حتى ينتهي إلى ربه فيلقى له كرسي من الجانب الآخر ، قال : ثم يتبعهم الانبياء والاسم حتى يكون آخرهم نوح - رحم الله نوحا - .

قال الحاكم : هذا حديث صحيح الاسناد ، ولم يخرجاه ، وليس بموقوف فان عبد الله بن سلام على تقدمه في معرفة قديمة من جملة الصحابة ، وقد أسنده بذكر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في غير موضع (١) . والله أعلم .

"الشفاعة"

بمناسبة ذكر الشفاعة في الايات "وكم من ملك في السموات لا تغنى
شفاعتهم شيئا" سأتكلم على الشفاعة كالما موجزاه فأقول
وبالله أستعين :

الشفاعة في اللغة :

الشفع في اللغة : خلاف الوتر ، وهو الزوج . وقد شفعه
كضمه (١) ، وهى مشتقة من الشفع وهم ضم الشىء الى مثله ، كأن
الشفوع له كان فردا . فجعله الشفع شفعا بضم نفسه اليه . والشفاعة
الى آخر محاولنا له ، وأكثر ما يستعمل فى انضمام من هو أعلى مرتبة الشىء
من هو أدنى (٢) .

(أسعد الناس بشفاعته يوم القيامة)

حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال : حدثنى سليمان بن عمرو بن عمرو
عن سعيد بن أبى سعيد المقبرى عن أبى هريرة أنه قال : قيل يا رسول الله !
من أسعد الناس بشفاعته يوم القيامة ؟ قال رسول الله : لقد ظننت يا أبا هريرة
أن لا يسألنى عن هذا الحديث أحد أول منك لما رأيت من حرصك على الحديث ،
أسعد الناس بشفاعتى يوم القيامة من قال : لا اله الا الله خالصا من قلبه أو نفسه (٣) .

(١) القاموس ٤٧/٣ .

(٢) عمدة القارى شرح صحيح البخارى ١٢٧/٢ .

(٣) صحيح البخارى مع عمدة القارى ١٢٧/٢ .

تحليل بعض ألفاظ هذا الحديث :

قوله « (أسعد) أفعل ، والسعد هو اليمن » تقول منه سعد يومئذ
يسعد سمودا ، والسمودة خلاف النحوسة ، والسعادة خلاف الشقاوة ،
تقول منه سعد الرجل - بالكسر - فهو سعيد ، مثال : سلم فهو سليم ،
وسعد على ما لم يسم فاعله فهو مسمود ، فان قيل : أفعل التفضيل ، يدل
على الشركة ، والمشارك والمنافق لا سعادة لهما ، يجاب عن ذلك بأن أسعد
هنا بمعنى سعيد ، معنى سعيد الناس ، كقولهم الناقص والاشج أعدلا
بنى مروان ، معنى عادلا بنى مروان .

قال ابن بطال : في الحديث دليل على أن الشفاعة إنما تكون في أهل
الاخلاص خاصة ، وهم أهل التوحيد .

قال في عمدة القاري (١) : هذا الحديث مع غيره من الايات والاحاديث
الواردة في الباب الجارية مجرى القطع دليل على ثبوت الشفاعة .

قال عياض : مذهب أهل السنة جواز الشفاعة عقلا ، ووجوبها
بصريح الايات والاخبار التي بلغ مجموعها التواتر لصحتها في الآخرة للذنوب
المؤمنين ، وأجمع السلف الصالح ومن بعدهم من أهل السنة على ذلك ،
وامتنعت الخوارج وبعض المعتزلة منها ، وتأولت الاحاديث على زيادات

(١) عمدة القاري ١٢٨/٢ .

الدرجات والشواب • محتجين بقوله تعالى : " فما تنفعهم شفاعة
المؤمنين " (١) .

وقوله تعالى : " وما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع " (٢) .

ولا حجة لهما في هاتين الايتين • لانهما نزلتا في الكفار •

وأعلم أيها القارئ الكريم : أن الشفاعة أنواع : أكثر العلماء
على أن الشفاعة ستة أنواع • منها الشفاعة الكبرى • وهذه خاصة بنبيينا
محمد — صلى الله عليه وسلم — ، لا يشاركه فيها أحد • وهي شفاعة يوم
القيامة لفصل القضاء بين الناس في الموقف العظيم • وسأستوفى بعض
كلام العلماء الدال على أنواع الشفاعة • كما أختتم بحثها بالاحاديث الدالة
عليها • وعلى أنواعها • وعلى أن غير الرسول — صلى الله عليه وسلم — يشفع •
من النبيين • والصالحين •

قال في تيسير العزيز الحميد (٣) : وأعلم أن شفاعة نبينا — صلى الله
عليه وسلم — يوم القيامة تأتي على ستة أنواع • وقد ذكر ذلك العلامة ابن القيم •

(١) النوع الاول : الشفاعة العظمى • وهي الكبرى • وهذه هي التي

يتأخر عنها أولوا العزم من الرسل عليهم الصلاة والسلام • حتى يسؤل

الامر اليه • فيقول : أنا لها •

(١) سورة المدثر الآية : ٤٨ •

(٢) سورة غافر الآية : ١٨ •

(٣) تيسير العزيز الحميد ٢٩٤/١ •

قال صاحب الاضاعة (١) :

والانبياء تقول نفسى نفسى .° .° سواء فالفضل له كالشمس

فينقذ الجميع من غموم .° .° قد اعترتهم ومن هموم

أى ينقذ الله على يديه ويسبب شفاعته جمع أهل المحشر من

ذلك الموقف العظيم ، فصل القضاء بين الناس .

قال صاحب تيسير العزيز الحميد : وذلك حين يرغب الخلاق الى

الانبياء ، ليشفعوا لهم الى ربهم حتى يريحهم من هذا الموقف الذى عظم

عليهم . وهذه الشفاعة خاصة به صلى الله عليه وسلم . دون سائر الانبياء

والرسل . والخلائق ، لا مشارك له فيها . صلى الله عليه وسلم .

(٢) النوع الثانى : من الشفاعة : شفاعته . صلى الله عليه وسلم . لاهل

الجنة فى دخولها . وقد ذكرها أبو هريرة فى حديثه الطويل ،

وسياتى ذكره . ان شاء الله . فى نهاية البحث . وهو متفق عليه .

(٣) النوع الثالث : شفاعته . صلى الله عليه وسلم . لقوم من العصاة من أمته

قد استوجبوا النار ، فيشفع لهم أن لا يدخلوها .

(٤) النوع الرابع : شفاعته . صلى الله عليه وسلم . فى العصاة من أهل التوحيد

الذين دخلوا النار بذنوبهم من أهل الكبائر . والاحاديث بها

متواترة عن النبي - صلى الله عليه وسلم - ، وقد أجمع عليها الصحابة ، وأهل السنة قاطبة ، ويدعوا من أنكرها ، وصاحوا به من كل جانب ، ونسبوه للضلال ، وخالف الخوارج والمعتزلة ، جهلاً بصحة الأحاديث ، وغشاً ممن علم منهم ، وهذا النوع تشارك فيه الملائكة ، والنبيون ، والصالحون (١) .

(٥) النوع الخامس : شفاعة - صلى الله عليه وسلم - لقوم من أهل الجنة في زيادة ثوابهم ، ورفع درجاتهم ، وهذا لا ينافي فيه أحد ، إلا من أعمى الله بصيرته .

(٦) النوع السادس : شفاعة - صلى الله عليه وسلم - في بعض الكفار من أهل النار ، لتخفيف العذاب كشفاعته في أبي طالب ليخفف عنه العذاب (٢) .

هذا وحقيقة أمر الشفاعة أن الله سبحانه وتعالى ، هو الذي يتفضل على أهل الإخلاص فيغفر لهم بواسطة دعاء من أذن له أن يشفع ليكرمهم ، وينال المقام المحمود ، فهذا هو حقيقة الشفاعة ، لا كما يظن المشركون ، والجهال ، من أن الشفاعة هي كون المشفيع يشفع ابتداءً ، فيمن شاء ، فيدخله الجنة ، وينجيه من النار ، ولهذا يسألونها من الأموات وغيرهم إذا زاروهم (٣) .

(١) تيسير العزيز الحميد ٢٩٤/١ ، عصة القاري ١٢٧/٢ .
 (٢) شرح العقيدة الطحاوية ٢٥٥/١ ، بتحقيق ناصر الدين الألباني .
 (٣) - تيسير العزيز الحميد ٢٩٤/١ .

وهذه الاحاديث التالية تدل على ثبوت الشفاعة • وأنها حقيقة

لا مراة فيها • من ذلك •

(١) حديث أبي هريرة — رضى الله عنه — وهو فى الصحيحين • قال :

أوتى لرسول الله — صلى الله عليه وسلم — بلحم فرفع اليه الذراع ،

وكانت تعجبه • فنهش منها نهشه • ثم قال : أنا سيد الناس

يوم القيامة • وهل تدرون من ذلك • يجمع الناس • الاوليين

والاخرين فى صعيد واحد • يسميهم الداعى • وينفذهم البصر •

وتدنو الشمس • فيبلغ الناس من الفم والكرب ما لا يطيقون

ولا يتحملون • فيقول الناس • ألا ترون ما قد بلفكم • ألا تنظرون

من يشفع لكم الى ربكم • فيقول بعض الناس • عليكم بأدم •

فيأتون آدم — عليه السلام — فيقولون له : أنت أبو البشر

خلقك الله بيد • ونفخ فيك من روحه • وأمر الملائكة فسجدوا لك

اشفع لنا الى ربك • ألا ترى الى ما نحن فيه • ألا ترى الى ما قد

بلفننا • فيقول آدم : ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب

قبله مثله • ولن يغضب بعد • مثله • وانه نهانى عن الشجرة

فمضيت • نفسي • نفسى • نفسى • اذهبوا الى غيرى •

اذهبوا الى نوح •

فيأتون نوحا • فيقولون : يا نوح انك أنت أول الرسل الى

أهل الارض • وقد سماك الله عبدا شكورا • اشفع لنا الى ربك

ألا ترى الى ما نحن فيه • فيقول : ان ربي عز وجل قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله • ولن يغضب بعده مثله • وانه قد كانت لي دعوة دعوتها على قومي • نفسي • نفسي • نفسي • اذهبوا الى غيري • اذهبوا الى ابراهيم •

فيأتون ابراهيم • فيقولون • يا ابراهيم • أنت نبى الله وخليسته من أهل الأرض • اشفع لنا الى ربك • ألا ترى الى ما نحن فيه • فيقول لهم : ان ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله • ولن يغضب بعده مثله • وانى قد كنت كذبت ثلاث كذبات • نفسي • نفسي • نفسي • اذهبوا الى غيري • اذهبوا الى موسى •

فيأتون موسى • فيقولون • يا موسى أنت رسول الله فضلك الله برسالته • وبكلامه على الناس • اشفع لنا الى ربك • ألا ترى الى ما نحن فيه • فيقول • ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله • ولن يغضب بعده مثله • وانى قد قتلت نفسا لم أوامر بقتلها • نفسي • نفسي • نفسي • اذهبوا الى غيري • اذهبوا الى عيسى •

فيأتون عيسى • فيقولون • يا عيسى أنت رسول الله •

— وكلمته ألقاها الى مريم • وروح منه • وكلمت الناس فى المهد صبيا • اشفع لنا • ألا ترى الى ما نحن فيه • فيقول عيسى • ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله • ولن يغضب بعده مثله • ولسم يذكر ذنبا • نفسي • نفسي • نفسي • اذهبوا الى غيري • اذهبوا الى محمد • صلى الله عليه وسلم •

فيأتون محمدا — صلى الله عليه وسلم — فيقولون : يا محمد ! أنت
رسول الله • وخاتم الأنبياء • وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك
وما تأخر • اشفع لنا الى ربك • ألا ترى الى ما نحن فيه • فأنطلق
فأتى تحت العرش • فأقع ساجدا ليس عز وجل • ثم يفتح على
من محامده • وحسن الثناء عليه • شيئا لم يفتحه على أحد قبل • ثم
يقال : يا محمد ارفع رأسك • سل تعطى • واشفع تشفع • فأرفع
رأسي • فأقول أمتي يا رب • أمتي يا رب • فيقال : يا محمد • ادخل
من أمتك من لا حساب عليهم من الباب الايمن من أبواب الجنة • وهم
شركاء الناس فيما سوى ذلك من الابواب • ثم قال : والذي نفسي بيده •
ان ما بين المصراعين من مصاريع الجنة كما بين مكة وحصير • أو كما
بين مكة • وبصرى • أخرجه البخارى (١) .

(٢) حديث أنس في الصحيحين : قال حدثنا محمد

قال : اذا كان يوم القيامة ماج الناس بعضهم في بعض •
فيأتون آدم فيقولون : اشفع لنا الى ربك • فيقول : لست لها •
ولكن عليكم ابراهيم • فانه خليل الرحمن •
فيأتون ابراهيم فيقول : لست لها • ولكن عليكم موسى •
فانه خليل الله •

فيأتون موسى فيقول : لست لها • ولكن عليكم هارون •

فانه روح الله وكلتمه •

فيأتون عيسى فيقول : لست لها ، ولكن عليكم بمحمد — صلى الله عليه وسلم — .

فيأتونى ، فأقول : أنا لها ، فأستأذن على ريسى ، فيسودون ويلهمنى محامد أحمد ، بها لا تحضرنى الان ، فأحمد ، بتلك المحامد وأخر له ساجدا ، فيقال : يا محمد ، ارفع رأسك ، وقل يسمع لك ، وسل تعط ، واشفع تشفع ، فأقول : يا رب أمتى ، أمتى ، فيقال : انطلق فأخرج من كان فى قلبه مثقال شعيرة من ايمان ، فأنطلق فأفصل ، ثم أعود ، فأحمد ، بتلك المحامد ، ثم أخرج له ساجدا ، فيقال : يا محمد ارفع رأسك ، وقل يسمع لك ، وسل تعط ، واشفع تشفع ، فأقول : يا رب أمتى ، أمتى ، فيقال : انطلق ، فأخرج منها من كان فى قلبه مثقال ذرة أو خردلة من ايمان ، فأنطلق ، فأفصل ثم أعود ، فأحمد ، بتلك المحامد ، ثم أخرج له ساجدا ، فيقال : يا محمد ارفع رأسك ، وقل يسمع لك ، وسل تعط ، واشفع تشفع ، فأقول يا رب أمتى ، أمتى ، فيقال : انطلق فأخرج من كان فى قلبه أدنى أدنى مثقال حبة خردل من ايمان ، فأخرجه من النار ، فأنطلق فأفصل ، ثم أعود الرابعة ، فأحمد ، بتلك المحامد ، ثم أخرج له ساجدا ، فيقال : يا محمد ارفع رأسك ، وقل يسمع لك ، وسل تعط ، واشفع تشفع ، فأقول : يا رب ائذن لى فيمن قال : لا اله الا الله ، فيقول : وعزتى وجلالى وكبريائى وعظمتى لا اخرجن منها من قال : لا اله الا الله (١) .

(١) أخرجه البخارى فى ص ٩٧ كتاب التوحيد ، ٣٦ باب كلام الرب عز وجل يوم القيامة مع الانبياء وغيرهم ص ٤٩ .

(٣) عن أبي هريرة : أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر . ويمد

لسواء الحمد ولا فخر ، وما من نبي يومئذ ، آدم فمن سواه الا تحت

لوائى ، وأنا أول من تشق هذه الارض ولا فخر ، فيفزع الناس

ثلاث فزعات ، فيأتون آدم ، فيقولون : أنت أبونا آدم ، فاشفع

لنا الى ربك ، فيقول : انى أذنبت ذنبا أهبط منه الى الارض .

ولكن اتوا نوحا .

فيأتون نوحا ، فيقول : انى دعوت على أهل الارض دعوة

فأهلكوا ، ولكن اذهبوا الى ابراهيم .

فيأتون ابراهيم ، فيقول : انى كذبت ثلاث كذبات ، ولكن

اتوا موسى .

فيأتون موسى ، فيقول : انى قد قتلت نفسا ، ولكن

اتوا عيسى .

فيأتون عيسى ، فيقول : انى عبدت من دون الله ، ولكن

اتوا محمدا .

فيأتونى ، فانطلق معهم ، فأخذ بحلقة باب الجنّة

فأقمقمها (١) ، فيقال : من هذا . فأقول : محمد . فيفتحون لى

ويرجعون ، فيقولون : مرحبا . فأخر ساجدا فيلهمنى الله تعالى من

الثناء والحمد فيقال : ارفع رأسك . سل تعط . واشفع تشفع . وقل يسمع

(١) حركها . يقال : قمقم الشيء اذا حركه .

لقولك ، وهو المقام المحمود ، الذى قال الله تعالى فيه : " عسى
أن يفتحك ربك مقاما محمودا " (١) .

(٤) حديث أبى هريرة فى الصحيح . قال : قال رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - : لكل نبي دعوة ، فأريد أن شاء الله أن أختبى
دعوتى شفاعاة لامتى يوم القيامة (٢) .

(٥) حديث أنس عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : كل نبي سأل
سؤالا ، أو قال : لكل نبي دعوة قد دعا بها فاستجيب ، فجعلت
دعوتى شفاعاة لامتى يوم القيامة (٣) .

وتذكر البخارى فى كتاب الايمان : قال : قال أبو سعيد : فإن
لم تصدقنى فاقروا : " ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك
حسنة يضاعفها " (٤) . فيشفع النبيون والملائكة والمؤمنون
فيقول الجبار : بقيت شفاعتى . فيقبض قبضة من النار فيخرج

-
- (١) مسند الامام أحمد ٧٨/٦ - ٧٩ وسهامه منتخب كنز العمال .
(٢) أخرجه البخارى كتاب التوحيد . باب قوله تعالى : " قل لو كان البحر
مدادا لكلمات ربى " .
(٣) أخرجه البخارى / كتاب الدعوات / " لكل نبي دعوة مستجابة " .
(٤) سورة النساء الآية : ٤٠ .

أقواما قد امتحشوا (١) فيلقون في نهر بأفواه الجنة ، يقال له : ماء الحياة ، فينبثون في حافتيه كما تنبت الجنبه في حميل السيل ، قد رأيتوها الى جانب الصخرة الى جانب الشجرة ، فما كان الى الشمس منها كان أخضر ، وما كان منها الى الظل كان أبيض ، فيخرجون كأنهم اللؤلؤ ، فيجمل في رقابهم الخواتيم ، فيدخلون الجنة ، فيقول أهل الجنة : هو لا ، عتقا الرحمن أدخلهم الجنة بغير عمل عملوه ، ولا خير قدموه ، فيقال لهم : لكم ما رأيتم ومثله معه .

وفي أبي داود عن أنس قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - شفاعة لاهل الكبائر من أمتي (٢) .

وهذا القدر من الاحاديث وأقوال العلماء في الشفاعة اكتفى . أرجو الله سبحانه وتعالى أن يكون ما كتبه فيه كفاية لمن يريد الحق ، اللهم ارنا الحق حقا وارزقنا اتباعه ، وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه ، وارزقنا واخواننا المسلمين شفاعة نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - .

* * *

- (١) امتحشوا : احترقوا . أفواه الجنة جصع فوهة . سمع من العرب على غير قياس ، وأفواه الازقة والانهار أوائلها ، والمراد هنا مفتتح مسالك قصور الجنة في حافتيه ، جانبي النهر . الحبة . اسم جامع لحبوب البقول ، حميل السيل : ما يحمله من نحو طين ، فاذا انفقت فيه الحبة واستقرت على شط مجرى السيل نبتت في يوم وليلة ، فشبه به لسرعة نباته . اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان . محمد فؤاد عبد الباقي ١/٤٦-٤٧ .
- (٢) أبوداود ١٠٦/٥ .

قال تعالى : " ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون
الملائكة تسمية الانثى وما لهم به من علم ان يتبعون
الا الظن وان الظن لا يغنى من الحق شيئا فأعرض عن
من تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا ذلك مهلكهم
من العلم ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو
أعلم بمن اهتدى " .

" التفسير التفصيلي للآيات "

مناسبة الآيات لما قبلها :

مناسبة الآيات لما قبلها ، هي أنهم لما قيل لهم : ان الاصنام
جمادات لا تشفع وبين لهم أن أعظم أجناس الخلق لا شفاعه لهم
الا بالاذن ، قالوا : نحن لا نعبد الاصنام لانها جمادات ، وانما نعبد
الملائكة بعبادتها ، فانها على صورتها ، وننصبها بين أيدينا ليزكرونا
الشاهد الغائب ، فنعظم الملك الذي ثبت أنه مقرب عظيم الشأن ، رفيع
المراتب ، فقال تعالى ردا عليهم : " كيف تعظمونهم ، وأنتم تسبونهم
تسمية الانك " (١) .

(١) تفسير سورة النجم ، الدكتور عرص ٤٠ .

"الذين لا يؤمنون بالآخرة" : الكفار الذين قالوا الملائكة بنات الله والاصنام بنات الله • وهم كفار الصرب مفكرو البحث • أى ان هؤلاء الذين لا يؤمنون بالبحث • وما بعد • من الدار الآخرة • يضمنون الى كفرهم • مقالة شنعاء • وجهالة جهلاء • وهى أنهم يسمون الملائكة المنزهين عن كل نقص تسمية الانثى • أى كتسمية الانثى • وذلك حين زعموا أنها بنات الله تعالى عن ذلك •

قال تعالى : "وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا أشهدوا خلقهم سكتكتب شهادتهم ويسئلون" (١) •

ولهذا قال تعالى : "وما لهم به من علم" أى ليس لهم علم صحيح يصدق ما قالوه • بل هو كذب وزورا واقتراء • وكفر شنيع • اذ لم يهاهدوا خلقه الملائكة • ولم يسموا ما قالوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم • ولم يروه فى كتاب وجطة " وما لهم به من علم " هذه الجطة فى محصل نصب على الحال : أى يسمونهم هذه التسمية • والحال أنهم غير عالمين بما يقولون • فانهم لم يعرفوهم • ولا شاهدوهم • ولا بلغ اليهم ذلك من طريق من الطرق التى يخبر المخبرون عنها • بل قالوا ذلك جهلا وضلالة وجسرة • وقد قرئ ما لهم (بها) أى الملائكة أو التسمية (٢) •

(١) سورة الزخرف الآية : ١٩ •

(٢) فتح القديمر ١١٢/٥ • تفسير ابن كثير ٢٥٥/٤ •

القرطبي ١٠٤/١٢ •

قوله تعالى : " ان يتهمون الا الظن " أى ما يتهمون فى هذه المقالة
الا مجرد الظن والتوهم . ثم أخبر سبحانه عن الظن وحكمه فقال : " وان الظن
لا يفتنى من الحق شيئا " ، أى ان جنس الظن لا يفتنى من الحق شيئا من
الافتناء . أى لا يجدى شيئا ، ولا يقوم أبدا مقام الحق . وقد

وقد ثبت فى الصحيح ^(١) (أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال :
اياكم والظن ، فان الظن أكذب الحديث) .

والحق فى هذه الآية المراد به العلم . وفيه دليل على أن مجرد
الظن ، لا يقوم مقام العلم . وان الظن غير عالم . وهذا فى الأمور التى
يحتاج فيها الى العلم . وهى المسائل العلمية .

قال فى فتح القدير ^(٢) : ولا بد من هذا التخصيص . فان دلالة
المصوم ، والقياس ، وخبر الواحد ، ونحو ذلك ظنية ، فالعمل بها عمل
بالظن . وقد وجب علينا العمل به فى مثل هذه الأمور . فكانت أدلة
وجوب العمل به فيها مخصصة لهذا المصوم ، وما ورد فى معناه من النظم
لمن عمل بالظن . والنهى عن اتباعه ، وسأعرض لبحث الظن بحثا
أوسع من هذا فى نهاية تفسير هذه الآيات - ان شاء الله - .

(١) أخرجه البخارى مع شرحه القسطلانى ٤٨/٩ .

(٢) الشوكانى ١١٢/٥ .

قوله تعالى : " فأعرض عن من تولى عن ذكرنا " : أى أعرض عن
الذى أعرض عن الحق • واهجره • والمعنى اترك مجادلهم فقد بلغت
اليهم ما أمرت به • وليس عليك إلا البلاغ • والمراد بالذكر هنا القرآن •
أو ذكر الآخرة • أو ذكر الله على العموم • وقيل المراد بالذكر هنا
الايمان • وسبب الامر بالاعراض هو التولى عن الذكر • لان من
لا يفتنى الى قول كيف يفهم معناه • فأمر — صلى الله عليه وسلم — بالاعراض
عن من هذه حاله • ثم ذكر سبب التولى عن الذكر • وهو حصر ارادته
في الحياة الدنيا • ولم يرد إلا الحياة الدنيا • فالتولى عن الذكر
سبب للاعراض عنهم • وايتار الدنيا سبب التولى عن الذكر • وانما أكثر همهم
وبلغ علمه الدنيا • فذاك هو غاية ما لا خير فيه •

قوله تعالى : " ذلك مبلغهم من العلم " : أى ان ذلك التولى وقصر
الارادة على الحياة الدنيا هو مبلغهم من العلم ليس لهم غيره • ولا يلتفتون
الى سواه • من أمر الدين • وانما غاية ما وصلوا اليه • طلب الدنيا والسعى
لها •

وقد روى الامام أحمد ^(١) عن أم المؤمنين عائشة — رضى الله عنهما —
قالت : قال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — : (الدنيا دار من لا دار له
وطال من لا مال له • ولها يجمع من لا عقل له) •

(١) أخرجه أحمد ٧١/٦ •

وفى الدعاء المأثور : (اللهم لا تجعل الدنيا أكبر همنا ولا مبلغ
علمنا) (١) .

وقال القراء : صفرهم ، وازدرى بهم ، أى ذك قدر عقولهم ، ونهاية
علمهم أن آثروا الدنيا على الآخرة ، فالتعلق بالدنيا وبتحصيلها هو غايتهم
ومنتهاهم من العلم ، فهو ما تعلقت به علومهم ، من مكاسب الدنيا كالفلاحة ،
والصناعة ، لقوله تعالى : " يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن
الآخرة هم غافلون " (٢) . انما ييصرون أمر دنياهم ، ويجهلون أمر
دينهم ، وقيل الإشارة بقوله " ذلك " الى جعلهم الملائكة بنات الله ،
وتسميتهم له تسمية الانثى ، والاول أولى ، والمراد بالعلم هنا مطلق
الادراك الذى يندرج تحته الظن الفاسد ، والجملة فى قوله : " ذلك "
مبلفهم من العلم " مستأنفة لتقرير جهلهم ، واتباعهم مجرد الظن .
وقيل : معترضة بين المعال والعلة ، وهى قوله : " هو أعلم
بمن ضل عن سبيله ، وهو أعلم بمن اهتدى " فان هذا تعليل للاصر
بالاعراض .

والمعنى : أنه سبحانه أعلم بمن حاد عن الحق وأعرض عنه ، ولم
يهتد اليه ، وأعلم بمن اهتدى ، فقبل الحق ، وأقبل اليه ، وعمل به
كيف لا ؟ وهو الخالق لجميع المخلوقات ، العالم بمصالح عباده الذى

(١) أخرجه الترمذى ٤٧٥/٩ كتاب الدعوات باب رقم : ٨٣ .

(٢) سورة السجدة الآية : ٧ .

يهدي من يشاء • ويضل من يشاء • كل ذلك عن قدرته • وعلمه • وحكمته •
 فهو العادل • الذي لا يجور أبدا • لا في شره • ولا في قدرته • بل انما
 يجازي كل عامل بعمله • ان خيرا فخير • وان شرا فشر • وفي الآية
 تسلية لرسول الله — صلى الله عليه وسلم — : " ان ربك هو أعلم بمن
 ضل عن سبيله " وارشاد له بأنه لا يتعب نفسه في دعوة من أصغر
 على الضلالة • وسبقت له الشقاوة • فان الله قد علم حال هذا الفريق
 المضال • كما علم حال الفريق الراشد • اذ كان من خلقه — عليه السلام —
 الحرص على ايمانهم • وفي هذا وعيد للكفار • ووعد للمؤمنين (١) .

* * *

(١) القرطبي • الجامع الاحكام القرآن ١٠٤/١٧ • البحر المحيط ١٦٣/٨
 وما بعدها وبهامشه النهر الماد من البحر لابي حبان • وكتاب
 الدرر اللقيط من البحر المحيط • فتح القدير ١١٢/٥ • ابن كثير
 ٢٥٥/٤ تلخيصا •

"المعنى الاجمالي لهذه الايات"

يناقش سبحانه وتعالى في هذه الايات أوهام المشركين الذين لا يؤمنون بالآخرة — عن الملائكة — ويكشف عن أساسها الواهى الذى لا ينهض أن تقوم عليه عقيدة أصلاً . وفى تحليل التسمية بعدم الايمان ، بالآخرة اشعار ، بأنها فى المفاعلة والفتااة . واستتباع العقوبة فى الآخرة بحيث لا يجترأ عليها الا من لا يؤمن بها رأساً . فهم لا يؤمنون بالآخرة ، وما فيها من العقاب على ما يتحاطونه من الكفر والمعاصى ، ولا يؤمنون بالرسول ، ولا يتبعون الشرع ، وانما يتبعون ما يدعون أنه عقل ، فان قيل : كيف صح القول بأنهم لا يؤمنون بالآخرة . مع أنهم كانوا يقولون هو لا شفعاؤنا عند الله . فيقال : انهم لما كانوا لا يجزمون به ، ويشكون فى وقنوعه ، كان حالهم . حال النكر . فكانهم يقولون لا حشر . ولا آخرة . فان كان هناك حشر على القرض ، فهو لا شفعاؤنا . ويدل على هذا قوله تعالى : " وما أظن الساعة قائمة ولئن رجعت الى ربي ان لى عنده للحسنى " (١) .

أو أنهم ما كانوا يحترفون بالآخرة على الوجه الصحيح الذى جاءت به الرسل ، والتعقيب الاخير يوحى بعلاقة اللات والمزى ومناة بأسطورة

أنوثة الملائكة • ونسبتهم الى الله سبحانه • وهى أسطورة واهية
لا يتبصرون فيها الا الظن • فليس لهم من وسيلة • لان يحملوا شيئا مستيقنا
عن طبيعة الملائكة • فأما نسبتهم الى الله فهى الباطل الذى لا دليل عليه •
الا الوهم الباطل • وكل هذا لا يخفى عن الحق • ولا يقوم مقامه ففى
شئ • الحق الذى يتركونه ويستغفنون عنه بالاهام والظنون • فالحق
الذى هو عبارة عن حقيقة الشئ • انما يدرك ادراكا معتدا به • حينما يكون
عن يقين • لا عن ظن وتوهم • حين يبلغ السياق الى هذا الحد من
بيان وهن عقيدة الشرك • وتهاافتها عند الذين لا يؤمنون بالآخرة •
ويشركون بالله • وينسبون له البنات • ويسمون الملائكة تسمية الانثى
يتجه بالخطاب الى الرسول — صلى الله عليه وسلم — ليهمل شأنهم • ويمرض
هم • ويدع أمرهم لله الذى يعلم المسى • والمحسن • ويجزى المهتدى
والضال • ويملك أمر السموات والارض • وأمر الدنيا والآخرة • وهذا
الأمر بالاعراض عن من تولى عن ذكر الله • ولم يؤمن بالآخرة • ولم يرد
الا الحياة الدنيا موجه ابتداء الى الرسول — صلى الله عليه وسلم — ليهمل
شأن أولئك المشركين الذين سبق الحديث عنهم فى أول السورة وعن أساطيرهم
وأوهامهم • وعدم ايمانهم بالآخرة • وهو موجه بعد ذلك الى كل مسلم •
يواجه من يتولى عن ذكر الله • ويمرض عن الايمان به • ويجعل وجهته
الحياة الدنيا وحدها • لا ينظر الى شئ وراءها • ولا يؤمن بالآخرة • ولا يحسب
حسابها • ويرى أن حياة الانسان على هذه الارض هى غاية وجوده • لا غاية

بعدها ، وقيم منهجه في الحياة على هذا الاعتبار ، فيفصل ضمير
الانسان عن الشعور بالله يدبر أمره • ويحاسبه على عمله بعد رحلته
الارض المحدودة • على أن للاعراض اتجاهها آخر هو التهوين ^(١) من
شأن هذه الفئة • فئة الذين لا يؤمنون بالله • لا يتبعون شيئاً وراء الحياة
الدنيا • فمهما كان شأنهم فهم محجوبون عن الحقيقة • قاصرون عن
ادراكها • واقفون وراء الاسوار • أسوار الحياة الدنيا •

ثم أخبر سبحانه أن ذلك هو مبهم من العلم • وهو مبلغ توافه
مهما بدا عظيماً • قاصراً مهما بدا شاملاً • مضللاً مهما بدا هادياً •
وما يمكن أن يحمل شيئاً ذا قيمة من يقف بقلبه • وحسه • وعقله • عند
حدود هذه الارض • ووراءها حتى في رأى العين • وعالم هائل لم يخلق
نفسه ووجوده • هكذا أمر ترفضه البداة • ولم يوجد عبثاً • متى كان
له خالق • وأنه لمبث أن تكون الحياة الدنيا هى نهاية هذا الخلق الهائل
وغايته • فادراك حقيقة هذا الكون من أى طرف من أطرافها • كفى
بالايمان بالخالق • وكفى لك بالايمان بالآخرة • نفياً للمبث عن هذا
الخالق العظيم الذى أبدع هذا الكون الكبير •

كما أخبر سبحانه أنه أعلم بمن ضل عن طريقه • وأنه كذ لك أعلم بمن
نهج الطريق الحق • وقد علم أن هؤلاء الضالون • فلم يرد لنبيه
ولا للمهتدين • من أمته أن يشغلوا أنفسهم بشأن الضالين • ولا أن يصاحبوهم •
ولا أن يخدعوا في ظاهر علمهم المضلل القاصر •

(١) في ظلال القرآن ٣٤١٧/٢٧ تلخيصاً •

"بحث الظن"

هذا وبماسبة ذكر الظن في هذه الايات ، أحببت أن أبخسه
بحثاً موجزاً ، فأقول وبالله تعالى أستعين :

الظن في اللغة :

هو التردد الراجع بين طرفي الاعتقاد الغير الجازم ، جمع ظنـون
وأظانين ، وقد يوضع موضع العلم (١) .

واعلم أن القرآن الكريم ورد فيه ذم العمل بالظن ، كما ورد في
الحديث : والظن أنواع ، منه ما هو مأثور به ، ومنه ما هو محرم . ومع
ورود ذم العمل به ، فإن غالب الامور الشرعية العملية ، مدارها على غلبة
الظن .

قال تعالى في ذم الظن : " ما لهم به من علم الا اتباع الظن " (٢) فهو
ذم لهم على اتباع الظن بلا علم .

وكذلك قوله تعالى : " وما لهم به من علم ان يتبعون الا الظن
وان الظن لا يخذل من الحق شيئاً " (٣) .

(١) ترتيب القاموس المحيط على طريقة الصحاح المنير وأساس البلاغة . توزيع

دار الباز ١٣٠ / ٣ .

(٢) سورة النساء الآية : ١٥٧ .

(٣) سورة النجم الآية : ٢٨ .

وقوله تعالى : " ان هى الا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان ان يتبعون الا الظن " (١) .

وقال تعالى : " وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون " (٢) .

وقوله تعالى : " أفمن يهدى الى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهدى الا أن يهدى فما لكم كيف تحكمون وما يتبع أكثرهم الا ظنا ان الظن لا يغنى من الحق شيئا ان الله عليم بما يفعلون " (٣) .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية (٤) : فهذه عدة مواضع يذم الله فيها الذين لا يتبعون الا الظن .

وكذلك قوله تعالى : " قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون الا الظن وان أنتم الا تخرصون قل فله الحجة البالغة " (٥) .

قال : فان هذه الآية مطالبة بالمعلم . وفيها الذم لمن يتبع الظن وليس عنده علم .

وكذا قوله تعالى : " نهئوني بعلم ان كنتم صادقين " (٦) .

-
- (١) سورة النجم الآية : ٢٣ .
 - (٢) سورة يونس الآية : ٦٦ .
 - (٣) سورة يونس الايتان : ٣٥-٣٦ .
 - (٤) الفتاوى ١١٠/١٣ . الطبعة الاولى . ١٣٨٢ هـ .
 - (٥) سورة الانعام الايتان : ١٤٨ - ١٤٩ .
 - (٦) سورة الانعام الآية : ١٤٣ .

وقوله تعالى : " وان كثيرا ليضلون بأهوائهم بغير علم " (١) .

قال شيخ الاسلام : وأشال هذه الايات ذم لمن عمل بغير علم .

وعمل بالظن .

وقال تعالى : " يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض

الظن اثم ولا تجسسوا ولا يفتب بعضكم بعضا " (٢) . فهذه الآية كذ لك

تدل على أن الظن يكون بعضه اثما .

قال ابن عباس (٣) : نهى الله تعالى المؤمن أن يظنهم بالمؤمنين

شرا .

وقال سعيد بن جبير : هو الرجل يسمع من أخيه كلاما لا يريد به

سوءا ، أو يدخل مدخلا لا يريد به سوءا ، فيراه أخوه المسلم فيظن به سوءا .

وقال الزجاج : هو أن يظن بأهل الخير سوءا ، فأما أهل السوء

والفسق فلنا أن نظن بهم مثل الذي ظهر منهم .

قال القاضي أبو يعلى : هذه الآية تدل على أنه لم ينه عن جميع

الظن .

(١) سورة الانعام الآية : ١١٩ .

(٢) سورة الحجرات الآية : ١٢ .

(٣) زاد المسير في علم التفسير ٤٦٩/٧ .

قال في زاد المسير : والظن على أربعة أضرب :

- (١) محظـور .
- (٢) مأمـور به .
- (٣) مبـاح .
- (٤) مندوب اليه .

أما المحظور : فهو سوء الظن بالله تعالى ، وكذلك سوء الظن

بالمسلمين الذين ظاهرهم العدالة .

وفي صحيح مسلم ^(١) عن جابر : (لا يموتن أحدكم الا وهو يحسن

الظن بالله عز وجل) .

وأما الظن المأمور به : فهو ما لم ينصب عليه دليل يوصل الى العلم

به . وقد تعبدنا بتنفيذ الحكم فيه ، والاقتصار على غالب الظن . واجبرا .

الحكم عليه واجب ، وذلك نحو ما تعبدنا به من قبول شهادة المدول . وتحري

القبلة ، وتقويم المستهلكات . وأروش الجنايات التي لم يرد بمقاديرها

توقيف . فهذا وما كان من نظائره قد تعبدنا فيه باحكام غالب الظنون .

فأما الظن المباح . فكذلك في الصلاة ان كان اماما ، فانه مأمور

بالتحري والعمل على ما يغلب في ظنه ، وان عدل عنه الى البناء على اليقين

كان جائزا .

(١) صحيح مسلم ٢٢٠٦/٤ .

وأما الظن المندوب اليه : فهو احسان الظن بالاخ السلم ، فانه
ينسب اليه ، ويشاب عليه (١) .

قال في اغاثة اللهفان من مصائد الشيطان (٢) : وبالجمله فبنى الحكم
في الدعاوى على غلبة الظن المستفاد من برائة الاصل تلوة ، ومن الاقرار
تارة ، ومن البينة تارة ، ومن النكول مع يمين الطالب المردودة أو بدونها .

قال ابن القيم : وهذا كله مما يبين الحق ظاهرا ، فهو بينة وتخصيص
البينة بالشهود عرف خاص ، والا فالبينة اسم لما يبين الحق ، فمن كان ظن المصدق
من جانبه أقوى كان بالحكم أولى .

وقد أجمع الناس على جواز وطء المرأة التي تزف الى الزوج ليلة المهر
وان لم يكن رآها ، ولا وصفت له ، من غير اشتراط شاهدي عدل يشهدان أنها
هى امرأته التي وقع عليها العقد اكتفاء بالظن القالب (٣) .

وقد ورد في الصحيح (٤) من حديث أبي هريرة قال : اياكم والظن ،
فان الظن أكذب الحديث ، ولا تجسسوا ولا تجسسوا ، ولا تحاسدوا ، ولا تدابروا
ولا تباغضوا ، وكسونا عباد الله اخوانا .

* * *

(١) زاد المسير في علم التفسير ٤٧٠/٧ مع التعليق .

(٢) اغاثة اللهفان ٥٧/٢ .

(٣) اغاثة اللهفان ٥٧/٢ .

(٤) صحيح البخارى مع شرحه ارشاد السارى ، وبها مشه صحيح مسلم بشرح
النووى ٤٨/٩ ، وما بعدها ، طبعة جديدة بالافست ، دار الفكر للطباعة
والنشر .

"تحليل لبعض ألفاظ هذا الحديث"

قوله : (اياكم والظن) أى لاجتنبوه فلا تهبطوا أحداً بالفاحشة من غير أن يظهر عليه ما يقتضيها .

وقوله : (فان الظن أكذب الحديث) أى فلا تحكموا بما يقع منه ، كما يحكم بنفس العلم . لان أوائل الظنون خواطر . لا يملك دفعها ، والمرء انما يكلف بما يقدر عليه . دون ما لا يملكه .

وقد استشكل تسمية الظن كذبا ، لان الكذب من صفات الاقوال . وأجيب عنه بأن المراد عدم مطابقة الواقع سواء كان قولاً أم فعلاً ، والتحسس : الاستماع الى حديث الناس . والتجسس : البحث عن عورات الناس ، وبواطن الامور ، وقيل التجسس هو الذى يمر الخبر بتلطف . ومنه الجاسوس .

قال القسطلانى (١) : وهذا لا ينافى أنه لو تعين التجسس طريقاً أو وسيلة الى انقاذ نفس وتخليصها ، أو منع أخرى من الزنا . ونحو ذلك أنه يشرع ويكون حينئذ معروفاً غير منكر ، كما هو واضح لا يخفى .

وعلى كل حال فالمنى أنه لا يباح أحدنا عن عيب أخيه ليطلع عليه ، ان ستره الله .

(١) القسطلانى ٤٨/٩ .

وقد قيل لابن مسعود : هذا الوليد بن عتبة تقطر لحيته خصرًا ،
فقال : انما نهيننا عن التجسس ، فان يظهر لنا شيء تأخذ به .

والحاسد : أعم من أن يسعى في إزالة النعمة عن الفير . فان سعى
كان باغيا . وان لم يسعى في ذلك ولا تسبب فيه . فان كان المانع عجزا .
بحيث لو تمكن فعل ، فهو آثم ، وان كان المانع التقوى فقد يعذر .

وقال بعض العلماء : ان الحسد هو أن يتمنى الانسان زوال النعمة
عن الفير .

قال صاحب المطهر (١) :

وارسم بحبك زوال النعمة . عن غيرك الحسد تحسن رسمه
أما اذا كنت مخافة الصد . عنها تصدك فلست ذا حسد

(ولا تدابروا) : أى لا تهاجروا فيولى كل منكما دبره لصاحبه
حين يراه . لان من أبغض أعرض . ومن أعرض ولى دبره .

(ولا تباغضوا) : أى لا تتعاطوا أسباب البغض ، فان كان البغض
في الله ، فانه واجب حينئذ .

(كونوا عباد الله اخوانا) : بالكتساب ما يصيرون به ، كأخوان النسب
في الشفقة والرحمة ، والمحبة والمساواة ، والنصيحة .

(١) مخطوطة في علم الاخلاق . مؤلفها محمد مولود بن أحمد قال اليعقوبي
الموريتاني .

ومعنى ذلك أنتم مستوون فى كونكم عهد الله • وملككم ملعة واحدة •
فالتباغض • والتحاسد • والتدابير • منافع لحالكم • فالواجب عليكم أن
تكونوا اخوانا متواصلين متعاضدين •

أما قوله — صلى الله عليه وسلم — : (ما أظن فلانا وفلانا يعرفان من
ديننا شيئا) (١) .

قال القسطلانى : فالظن فيهما ليس من الظن المنهى عنه • لانه فى
مقام التحذير من مثل من كان حاله كحال الرجلين • والنهى انما هو عن ظن
السوء بالمسلم • السالم فى دينه وعرضه •

وقد روى (اذا ظننتم فلا تحققوا) (٢) • وهذا من الظن الذى
يمرض فى قلب الانسان لاختيه فيما يوجب الريبة • فلا ينبغي له أن
يحققه •

وقد روى • (احترسوا من الناس بسوء الظن) •
ولكن الحديث متكلم فيه • كما سترى — ان شاء الله — وعلى فرض
صحته • فالمراد الاحتراس بحفظ المال • مثل أن يقول • ان تركت بابى
مفتوحا خشيت السرقة •

(١) صحيح البخارى مع شرحه ارشاد السارى ٤٩/٩ — ٥٠ •

(٢) الحافظ الهيثمى فى مجمع الزوائد ٧٨/٨ • وقال رواه الطبرانى وفيه

اسماعيل بن قيس الانصارى وهو ضعيف •

وقال بعضهم : ان بعض الظن الذى يكون اثما هو ما تكلم به مما ظننه
من سوء بأخيه المسلم • فان لم يتكلم به فلا بأس •

ونذهب بعضهم : الى أنه يأثم بنفس ذلك الظن • وان لم ينطق به •
أما الحديث : فرواه الطبرانى فى الاوسط • وابن عدى من حديث بقيقة
ابن الوليد عن معاوية بن يحيى عن سليمان بن سليم عن أنس مرفوعا •

قال الحافظ الهيثمى فى مجمع الزوائد (١) : بقيقة بن الوليد مدلس •
وبقيقة رجاله ثقات •

وقال الحافظ المناوى فى فيض القدير (٢) : قال الحافظ ابن حجر
فى الفتح خرجته الطبرانى فى الاوسط من طريق أنس • وهو من رواية
بقيرة بالعمنة عن معاوية بن يحيى • وهو ضعيف فله علاتان •

وقال الحافظ السخاوى فى المقاصد الحسنة : رواه أحمد فى الزهد
والبيهقى فى السنن وغيرهما • كلاهما من قول مطرف بن الفخيد أحد
التابعين (٣) .

أقول : وهذا الحديث مخالف للأحاديث الصحيحة التى يأمر فيها
النبي - صلى الله عليه وسلم - المسلمين بأن لا يسيئوا الظن باخوانهم • منها

(١) مجمع الزوائد ٨٦/٨ •

(٢) فيض القدير ١٨٢/١ • دار المعارف للطباعة والنشر •

(٣) فيض القدير ١٨٢/١ • زاد المسير ٤٧٤/٧ • ارشاد السارى ٥١-٥٠/٩ •

- الحديث الذى فى صحيح البخارى ، وقد تقدم (اياكم والظن .. الحديث)
- ولا يمكن أن تستقيم المعاملة مع الناس على اساسة الظن بهم .

والحاصل من هذا البحث • أن الشرع ورد بدم الظن فى كثير من النصوص خصوصا اذا كان الامر يتطلب العلم ، فان الظن لا يكفى حينئذ • كما أن الامر ان كان يتعلق بالاعتقاد ، فلا يكفى فيه الظن ، أما ان كان الامر ليس من هذا القبيل ، فان غلبة الظن فيه كافية ، كالمعاملات ، ونحو ذلك • كما رأيت من أقوال العلماء •

* * *

قال تعالى : " ولله ما فى السموات وما فى الارض
لهجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا
بالحسنى الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللص
ان ربك واسع المغفرة هو أعلم بكم اذ أنشأكم من
الارض اذ أنتم أجنة فى بطون أمهاتكم فلا تزكوا أنفسكم
هو أعلم بمن اتقى " .

=====

" التفسير التفصيلى للآيات "

قوله تعالى : " ولله ما فى السموات وما فى الارض لهجزى الذين أساءوا
بما عملوا " . مستأنفة على سبيل التمهيد لما قبلها ، اذ كونه مالكا لما فيهما
يقتضى أنه عالم بأحواله .

وقيل : انها اعتراضية بين الآية الاولى ، وبين قوله : " لهجزى الذين
أساءوا بما عملوا " . وهذا اخبار عن قدرته وسعة ملكه ، فهو سبحانه وتعالى
انما سوى الملك والملوك لغرض الجزاء والاثابة ، كيف لا ؟ ومن فى العالم
العلوى ، والعالم السفلى ملكه تعالى يتصرف فيهما بما شاء ، فهو مالك
السموات والارض ، وهو الفنى عما سواه ، الحاكم فى خلقه بالمدل ، وقد
خلق الخلق بالحق سبحانه وتعالى : " لهجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى
الذين أحسنوا بالحسنى " . والسلام فى لهجزى متعلقة بما دل عليه ، معنى الملك
أى يضل ويهتدى لهجزى ، وقيل : بقوله بمن ضل ، ومن اهتدى .

وقال مكى : ان اللام متعلقة بقوله : " لا تغنى شفاعتهم شيئاً " وهذا بعيد جداً • من حيث اللفظ • ومن حيث المعنى • واللام للصهرورة • والمعنى : أن عاقبة أمرهم جميعاً للجزاء بما عملوا • أى بحساب ما عملوا • أى وعاقبة أمر الخلق أن يكون فيهم مسى • ومحسن • فللمسى • السوأى • وهى جهنم • وللمحسن الحسنى وهى الجنة •
 وحين ذكر جزاء المسى قال : بما عملوا • وحين ذكر جزاء المحسن أتى بالصفة التى تقتضى التفضيل • وتدل على الكرم والزيادة للمحسن • والاحسن تأنيث الحسنى (١) .

وقال ابن جرير (٢) : ليجزى الذين عصوه من خلقه • فأَسَاءُوا بمصيبتهم إياه • فيثيبهم بها النار • ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى وليجزى الذين أطاعوه • فأحسنوا بطاعتهم إياه فى الدنيا بالحسنى • وهى الجنة فيثيبهم بها • وقيل عنى بذلك أهل الشرك والايهان • وكرر الفصل فى ليجزى هنا لابرز كمال الاعتناء بأمر الجزاء • أو للتنبيه على تباين الجزاءين •

الْقِسْرَاج :

- (١) قرأ الجمهور ليجزى بالتحية •
- (٢) وقرأ زيد بن على بالنون (٣) •

(١) زاد المسهر فى علم التفسير ٧٧/٨ • ابن جرير ٣٨/٢٥ وما بعدها •
 (٢) أحسن جرير ٣٨/٢٥ •
 (٣) فتح القدير للشوكانى ١١٢/٥ •

وقيل : السلام في " ليجزى " للتمليل ، كأنه قال : هو مالك ذلك
يضل من يشاء • ويهدى من يشاء ليجزى المسمى بأسائه • والمحسن
بإحسانه •

قوله تعالى : " الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش " • ثم وصف
الذين أحسنوا ، بأنهم الذين يبتعدون عن كبائر الاثم التي نهى الله عنها
وحرمها عليهم ، فلا يقربوها •

الاعتراب :

الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش : هذا الموصول في محل نصب
على أنه نعت للموصول الاول في قوله : " الذين أحسنوا " • وقيل بدل منه •
وقيل بيان له • وقيل منصوب على المدح باضمار أعنى • أو في محل رفع
على أنه خبر مبتدأ محذوف • أي هم الذين يجتنبون ^(١) كبائر الاثم •
وصيغة الاستقبال في صلاته للدلالة على تجدد الاجتناب واستمراره • وكبائر
الاثم هو ما يكبر عقابه من الذنوب • وهو ما رتب الوعيد عليه بخصوصه •
والفواحش ما فحش من الكبائر خصوصا • فهو من عطف الخاص على العام •
فالفواحش من جملة الكبائر • وانما افردت بالذكر لتدل على عظيم اثم
مرتكبها •

(١) الفتوحات الالهية ٢٣٢/٤ — ٢٣٣ •

القراءة :

- (١) قرأ الجمهور "كبائر" .
- (٢) وقرأ حمزة والكسائي ، والاعشى ، وحسين بن شاب "كبير" على التوحيد (١) .

وفسر ابن عباس كبائر الاثم بالشرك ، والفواحش جمع فاحشة ، قيل

الزنا .

وقال مقاتل : كبائر الاثم : كل ذنب ختم بالنار ، والفواحش : كل ذنب

فيه الحد .

وسألتكم في نهاية هذا البحث على حد الكبيرة ، كلاماً مستقلاً ، ان شاء

الله .

قوله تعالى : " الا اللمم " : اختلف أهل التأويل في معنى اللمم

هذا الموضع .

فقال بعضهم : هو بمعنى الاستثناء المنقطع ، وقالوا : معنى الكلام

على هذا الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللمم الذي ألما به من الاثم

والفواحش في الجاهلية قبل الاسلام ، فان الله قد لما لهم عنه . فلا يؤاخذهم

به .

وقال آخرون : بل ذلك استثناء صحيح • ومعنى الكلام : " الذين

يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللعنة " الا أن يلما بها ثم يتوبوا •

قال ابن جرير (١) : وأولى الاقوال في ذلك عندي بالصواب قول من قال :

الا : بمعنى الاستثناء المنقطع • ووجه معنى الكلام • الذين يجتنبون كبائر الاثم

والفواحش الا اللعنة • بما دون كبائر الاثم • ودون الفواحش الموجبة للحدود

في الدنيا والمذاب في الآخرة • فان ذلك محفو لهم عنه • وذلك عندي

نظير قوله جل ثناؤه : " ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم

وندخلكم مدخلا كريما " (٢) •

فوعده جل ثناؤه باجتنب الكبائر • المحفوعا دونها من السيئات • وهو

اللعنة الذي قال النبي — صلى الله عليه وسلم — فيه : (المينان تزنيان • واليدان

تزنيان • والرجلان تزنيان • ومصدق ذلك الفرج • مكذبه) (٣) • وذلك أنه

لا حد فيما دون ولوج الفرج في الفرج • وذلك هو المحفوع من الله • في الدنيا

عن عقوبة العبد عليه • والله جل ثناؤه أكرم من أن يحسود فيما قد

عفا عنه •

وقيل : الا : بمعنى الواو •

(١) تفسير ابن جرير ٣٨/٢٥ •

(٢) سورة النساء الآية ٣١ •

(٣) البخاري ١١/٣٦ حديث رقم ٣٤٣٦ • وله ألفاظ كثيرة •

وأُنكر هذا القول الفراء (١) .

وهناك قول بأن اللمم : النظرة التي تكون فجأة .

وهذا القول حميد في نظري جدا ، لان النظرة معفوها ابتداءً .

غير موأخذ بها ، لانها تقع من غير قصد واختيار .

اللمم في اللفظة :

أصل اللمم في اللفة : ما قل وصغر ، ومنه ألم بالمكان ، قل لبثه فيه ،
وألم بالطعام ، قل أكله منه .

وقال البرد : أصل اللمم : أن تلم بالشئ من غير أن تتركه ، يقال :
ألم بكذا ، اذا قاربته ، ولم يخالطه .

وقال الازهرى : العرب تستعمل الالمام في معنى الدنو والقرب
ومنه قول جرير :

بنفسى من تجنيه عزيز . . على ومن زيارته لمام

وقال الزجاج : أصل اللمم والالمام ما يحمله الانسان المرة بعد المرة ،
ولا يتمق فيه ، واللمم في كلام العرب المقاربة للشئ . . ويطلق اللمم على
المس من الجنون (٢) . وصغار الذنوب .

(١) القرطبي ١٠٨/١٧

(٢) القاموس ١٧٩/٤ ، فتح القدير ١١٣/٥ ، مختار الصحاح ١/٠٥٠٦ .

وقد روى عن ابن عباس في معنى " الا اللهم " قال : هو الرجل
يلم بالفاحشة ثم يتوب ه وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ان تغفر
اللهم تغفر جما وأى عبد لك لا ألما .

وقد روى الحديث الترمذى (١) .

قال القرطبي (٢) : قال ابن سمود وأبو سعيد الخدري ه وحذيفة
ومسروق : اللهم : ما دون الوطى * من القبله ه والفمزة ه والنظيرة
والمضاجعة .

وقال الزهري : أن يزنى ه أو يسرق ه ثم لا يحود ه
ودليل هذا التأويل قوله تعالى : " والذين اذا فعلوا فاحشة
أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب الا الله
ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم " (٣) .

وروى عن ابن المسيب : أن اللصم : ما ألم على القلب أى حطر ه
وقال محمد بن الحنفية : كل : ما همت به من خير أو شرفه لم ه
ودليل هذا التأويل قوله عليه الصلاة والسلام : (ان للشيطان لمة
وللملك لمة) (٤) .

(١) كتاب التفسير ١٧٢/٩ تفسير سورة النجم .

(٢) القرطبي ١٧ / ١٠٦ .

(٣) سورة آل عمران الايتان : ١٣٥-١٣٦ .

(٤) أخرجه الترمذى ٣٣٢/٨ كتاب التفسير (سورة البقرة) حديث رقم ٤٠٧٣ .

وقد أوجز المراد باللم في ستة أقوال : صاحب زاد المسير في علم

التفسير (١) نذكرها فيما يلي :

(١) ما ألما به من الاثم والفواحش في الجاهلية فإنه يغفر في الاسلام .

قاله زيد بن ثابت .

(٢) أن يلم بالذنب مرة ثم يتوب ، ولا يعود . قاله ابن عباس والحسن

والسدي .

(٣) أنه صفار الذنوب كالنظرة والقبلة ، وما دون الزنا . قاله ابن مسعود

وأبو هريرة ، والشمي ، وسروق ، ويؤيد هذا حديث أبي هريرة

عن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — (أن الله كتب على ابن آدم

حظه من الزنا . . الخ . وقد تقدم الحديث .

(٤) أنه ما يهم به الانسان . قاله محمد بن الحنفية .

(٥) أنه ما ألم بالقلب . أي خطر . قاله سعيد بن المسيب .

فعلى القولين الاولين يكون الاستثناء من الجنس . ويكون متصلا

وعلى باقي الاقوال يكون ليس من الجنس ويكون منقطعا (٢) .

ويرى بعض العلماء (٣) أن كون الاستثناء من الجنس — أي جنس

المستثنى منه — أنه أكثر تناسبها مع قوله تعالى بعد ذلك : " أن ربك واسع

المغفرة " . قال : فذكر سعة المغفرة يناسب أن يكون اللام —

(١) زاد المسير في علم التفسير ٧٧/٨ .

(٢) زاد المسير في علم التفسير ٧٧/٨ .

(٣) سيد قطب الدكتور عمر أحمد علي ٢/١ . تفسير سورة النجم .

الايتان بتلك الكبائر والفواحش ، ثم التوبة • ويكون الاستثناء غير منقطع ،
ويكون الذين أحسنوا هم الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش • الا أن يقيموا
فى شىء منها ، ثم يمودوا سريعا ، ولا يلجوا ولا يصروا • كما قال سبحانه
وتعالى : " والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم •• الخ " (١) .

وسمى هؤلاء بالمؤمنين ، ووعدهم مغفرة وجنة عرضها السموات والارض
فهذا هو الاقرب الى رحمة الله ومغفرته الواسعة على حين يرى المظلم
تفسير اللوم بالصفائر ، والاستثناء منقطع ، وعند الاكثرين أن المعاصى منها
كبائر ، ومنها صفائر ، وأنكر جماعة من الائمة هذا الانقسام • وقالوا :
سائر المعاصى كبائر منهم : الاسفرائينى • والهاقسلانى • وامام
الحرمين • والسببى •

قال ابن فورك : معاصى الله كلها عندنا كبائر • وانما يقال لبعضها
صغيرة ، وكبيرة • بالاضافة •

قال الدكتور عمر أحمد على (٢) : والجمهور على الانقسام • قيل ولا خلاف
فى المعنى • وانما الخلاف فى التسمية • والاطلاق • لاجتماع الكل على أن من
المعاصى ما يقدح فى العدالة ، ومنها ما لا يقدح • وانما الاولون فروا من
التسمية • فكروها تسمية معصية الله صغيرة • نظرا الى عظمة الله • وشدة

(١) سورة آل عمران الايتان : ١٣٥ - ١٣٦ •

(٢) الدكتور احمد على فى تفسير سورة النجم ١/ ٥٣ •

عقابه • واجلالا له عن تسمية محصية صغيرة • لكونها بالنظر الى باهر عظمتيه
كبيرة أى كبيرة • ولم ينظر الجمهور الى ذلك لكونه معلوما • وقسموها الى
كبائر وصفائير • لطواهر الايات والاحاديث •

ولذلك قال الفزالي فى الاحياء • لا يليق انكار الفرق بين الكبائر
والصفائير • وقد عرفنا ذلك من مدارك الشرع •

قال بعض العلماء (١) : ان هناك ستة أشياء اذا اقترنت بالصغيرة

الحققتها بالكبيرة • واذا اقترنت بالكبيرة عظم وزرها وتزايد أمرها •

(١) الاصرار وهو العود الى مثل الذنب • ولذا قيل لا صغيرة مع الاصرار

ولا كبيرة مع الاستغفار • وليس المراد استغفار الكاذبين باللسان • وانما

المراد التوبة والندم والاقلاع والالتجاء الى الله عز وجل بالقلب •

(٢) أن يستصغر الذنب • فان الذنب يكبرائه على قدر استصغاره • فان

تصغير الذنب تصغير لامر الرب • وفى تعظيم الذنب • تعظيم للرب

تبارك وتعالى •

وفى الحديث : (٢) (المؤمن يرى ذنبه كالجبل فوقه • يخاف

أن يقع عليه • والمنافق يرى ذنبه كدباب وقع على وجهه

فأطاره) •

(١) من وصايا الرسول - صلى الله عليه وسلم - لطفه العفيفى ١٢/٦ - ١٤ •

احياء علوم الدين ٣٣/٤ - ٣٤ •

(٢) أخرجه البخارى / كتاب الدعوات ١٠٢/١١ • الا أن فيه الفاخر بدل المنافق •

(٣) السرور بالذنب • فان القلب يسود بقدر الفرج بالذنب • ويروى أن رجلاً من بنى اسرائيل تاب من ذنب • وعبد الله سنين • ثم سأل بعض الانبياء أن يدعو له بالقبول • فأوحى الله عز وجل اليه • لو تشفع بأهل السموات والارض ما قبلته وحلاوة الذنب في قلبه • ويقال من فرج بالذنب فهو كالمرضى الذى يفرج • بأن يتنكر اناؤه الذى فيه دواؤه • كواهنة أن يستعمله • فلا يوجب شفاؤه •

(٤) أن يتهاون فى ستره عليه • وحلمه عنه • وامهاله حيث لم يماجله بالمقومة • ولا يخاف أن يكون ذلك الستر مقتا من الله تعالى • وامهالا ليزداد ذنبا فيأخذه على غرة •

(٥) اظهار الذنب بأن يفعله مجاهرا • ويتحدث به • ويفتخر فى ذلك زيادة جرأة • وعدم حرمه • وابطال نعمة • فان من نعم الله تعالى اظهار الجميل • وستر القبيح •

وفى الحديث : (كل أمتى معافى الا المجاهرين " (١) .

وقال بعضهم : لا تذب • فان أذنت فلا ترغب غيرك • فتكسب

ذنبين • قال تعالى : " المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون

بالمنكر وينهون عن المعروف " (٢) .

(١) اتفق عليه البخارى ومسلم من حديث أبى هريرة — رضى الله عنه — .

(٢) سورة التوبة الاية : ٦٧ •

وروى عن بعض السلف : ما انتهك المؤمن من أخيه حرمة أعظم ممن
أن يساعده على معصية الله تعالى .

(٦) أن يكون المذنب عالما يقتدى به . كما ورد في الحديث : (ومن سن
سنة سيئة فعله وزرها ووزر من عمل بها . لا ينقص من أوزارهم
شيئا) (١) .

قال ابن عباس : ويل للعالم من الاتباع ، يزل زلة فيرجع عنها
ويحملها الناس ، فيذهبون بها في الافاق ، ويقال العالم مثل السفينة
إذا غرقت غرق أهلها (٢) .

وفي كون الاصرار على الصغيرة كبيرة اختلاف بين أهل العلم .
قال في فتح البيان (٣) : والصواب في هذا الباب ما ذكره
القاضي محمد بن علي الشوكاني في ارشاد الفحول الى تحقيق الحق من
علم الاصول ، ونصه قد قيل : ان الاصرار على الصغيرة حكمه
حكم مرتكب الكبيرة . وليس على هذا دليل يصلح للتمسك به ، وانما
هي مقالة لبعض الصوفية ، لا تصح .

(١) الحديث رواه مسلم من حديث جابر بن عبد الله

(٢) احياء علوم الدين ٣٤/٤ .

(٣) فتح البيان ١٧٨/٩ .

قال : بل الحق أن الاصرار حكمه حكم ما أصر عليه ، فالاصرار على الصغيرة صغيرة ، والاصرار على الكبيرة كبيرة .

قال : ويفهم من ذلك أيضا أن الاصرار على الكبيرة ليس كفرا ، ثم التهمة عن الكبيرة ، وإن كانت واجبة علينا فورا بنصوص الكتاب والسنة ، واجماع الامة ، لكن قد يغفرها الله تعالى من غير تهمة أيضا . كما دلت عليه السنة المطهرة واختاره محققوا أهل الحديث (١) .

قوله تعالى : " ان ربك واسع المغفرة " : هذه الجملة تعليلية لاستثناء اللوم منهية على اخراجه عن حكم المواخذة ، ليس لخلوه عن الذنب في نفسه ، بل لسعة المغفرة الربانية ، وعقبها ما سبق لئلا يئس صاحب الكبيرة من رحمته . ولئلا يتوهم وجوب العقاب على الله تعالى ، فالله سبحانه وتعالى واسع المغفرة لمن تاب من ذنبه . واستغفر . قاله ابن عباس .

وقال أبو ميسرة ، عمرو بن شرحبيل . وكان من أفاضل أصحاب ابن مسعود رأيت في المنام كأنى دخلت الجنة ، فإذا قباب مضمومة ، فقلت لمن هذه ؟ فقالوا : لذي الكلاع وحوشب ، وكانا ممن قتل بعضهم بعضا . فقلت وكيف ذلك ؟ فقالوا : انهما لقيا الله فواجدها واسع المغفرة ، فقال أبو خالد : أن ذا الكلاع اعتق اثنتى عشرة ألف بنت (٢) .

(١) فتح البيان ١٧٨ / ٩ .

(٢) الفتوحات الالهية ٢٣٣ / ٤ - ٢٣٤ ، القرطبي ١٠٩ / ١٧ - ١١٠ .

وقال ابن كثير (١) : أى رحمته وسعت كل شئ ، ومغفرته تسع الذنوب كلها لمن تاب منها ، قوله تعالى : " قتل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم " (٢) .

وقال النيسابورى فى تفسير غرائب القرآن وغرائب الفرقان (٣) : عند تفسير هذه الآية : انه يكرر الصفات باجتناب الكبائر ، ويكرر الكبائر بالتوبة ، قال وفيه اشارة الى أن اللطم ما لا يمكن فيه الاجتناب لكل الناس ، أو لاكثرهم ، فالغفور عن ذلك يحتاج الى سعة وكثرة ، بل فيه بشارة أنه سبحانه يغفر الذنوب جميعا سوى الشرك ، لان قرآن اللطم لا يوجب الوصف بسعة المغفرة ، وانما الذى يوجب ذلك أن لو غفر معها الكبائر .

قوله تعالى : " هو أعلم بكم اذ أنشأكم من الارض " : أى هو بصير بكم ، علم بأحوالكم ، وأفعالكم ، وأقوالكم ، التى تصدر عنكم ، وتقع منكم حين أنشأ أباكم آدم من الارض ، واستخرج ذريته من صلبه أمثال الذر ، ثم قسمهم فريقين فريقا للجنة ، وفريقا للسمير .

قال القرطبى (٤) : (أنشأكم) يعنى أباكم آدم من الطين ، وخارج اللفظ على الجمع .

(١) تفسير ابن كثير ٢٥٥/٤ .

(٢) سورة الزمر الآية : ٥٣ .

(٣) تفسير غرائب القرآن وغرائب الفرقان ٤٨/٢٧ - ٤٩ .

(٤) الجامع لاحكام القرآن ١٠٩/١٧ - ١١٠ .

قال الترمذى أبو عبد الله • وليس هو كذلك عندنا • بل وقع الانشاء على
التربة التى وقعت من الارض • وكلا جميعا فى تلك التربة • وفى تلك الطينة •
ثم خرجت من الطينة المياه الى الاصلاب مع ذرو النفوس على اختلاف هياكلها
ثم استخرجها من صلبها على اختلاف الهيئات منهم • كالدر يتلأأ • ومعهم
أنور من بعض • ومعهم أشد سوادا من بعض • فكان الانشاء واقعا علينا
وعليه •

وقد ذكر القرطبى (١) : ان كل انسان يخلق من طين البقعة التى يدفن
فيها • ولم أقف على دليل ذلك من السنة • وأعلم فى الآية على بابها من
التفصيل •

وقال مكى : بمعنى عالم بكم •
قال فى البحر المحيط (٢) : ولا ضرورة الى اخراجها عن أصل موضعها
وكان مكى راعى عمل أعلم فى الظرف الذى هو : " اذ أنشأكم من
الارض " •

قال ابن جرير (٣) فى تأويل الآية : يقول تعالى ذكره : " ربكم أعلم
بالمؤمن منكم • من الكافر • والمحسن منكم من المسى • والمطيع من العاصى •
حين ابتدئكم من الارض • فأحدثكم منها بخلق أبيكم آدم منها • وحيث من

(١) الجامع لاحكام القرآن ٣٨٨/٦ •

(٢) أبو حيان ١٦٤/٨ - ١٦٥ •

(٣) تفسير ابن جرير ٤١/٢٧ •

أنتم أجنة في بطون أمهاتكم • يقول : • حين أنتم حمل لم تولدوا فلا
تذكروا أنفسكم بمد ما صوتهم رجالا ونساء • قلل • ونحو الذي قلنا في
ذلك قال أهل التأويل •

وقال النيسابوري (١) : • هو أعلم بكم إلى آخره دليل على وقوع الففران
لأنه إذا كان عالما بأصلهم • وفرعهم • كان عالما بضعفهم ونقصهم • فلا
يؤاخذهم بما يصدر عنهم على مقتضى جهلهم وطبعهم • فكل شيء يرجع
إلى الأصل • والارض بطبعها تميل إلى الأسفل • والجنين أوله نقطة منذرة •
وآخره الاغتذاء • بدما • قذرة • وإذا كان مبدأ حاله هكذا • وهو في أوسط
أمره متصف بالظلم والجهل • والعاقبة غير معلومة • وجب عليه
أن لا يزكى نفسه • فان الله تعالى أعلم بالزكى • والتقى • أولا وآخره
ماطنا وظاهرا •

قال : • وما أحسن نسق هذه الجمل • وقد أبعد بعض أهل النظم
فقال : • لما ذكر أنه أعلم بمن ضل • كان للكافر أن يقول : كيف يعلم الله
أمورا نعملها في البيت الخالي • وفي جوف الليل المظلم • فأجاب الله تعالى
بأننا نعلم ما هو أخفى من ذلك • وهو أحوالكم وقت كونكم أجنة • في بطون
أمهاتكم • للتأكيد فانه إذا خرج من بطن الام يدعى سقطا • أو ولدا •

(١) تفسير غرائب القرآن • وغرائب الفرقان ٤٩/٢٧ •

وقيل : أراد أن الضال ، والمهتدى ، حصلا على ما هما عليه بتقدير الله

وأنه كتب عليهما في رحم أمهما ، أنه ضال ، أو مهتد (١) .

وقيل : فيه تقرير الجزاء ، وتحقيق الحشر ، فان العالم بأحوال المكلف

وهو جنين القادر على انشاء من الارض ، أول مرة عالم بأجزائه بعد التفرق .

قادر على جمعه بعد التمزق ، والعامل في اذ ، اذ كرا وما يدل عليه أعلم :

أى يعلمكم وقت الانشاء ، والخطاب للموجود بين وقت نزول الآية ، وللاخيرين

بالتهمية ، ويجوز أن يكون الانشاء من الارض إشارة ^{الى} خلق أدينا آدم وقوله :

" اذ أنتم " يكون خطابا لنا قوله " " واذ أنتم أجنته في بطون أمهاتكم "

أجنة جمع جنين وهو الولد ما دام في البطن سمي جنينا لاجتنانه واستتاره .

قال الشاعر (٢) :

دراعى حرة أدماء بكر . هجان اللون لم تقرا جنينا

وقد كتب الملك الذى يوكل به رزقه وأجله ، وعمله ، أشقى ، أم سعيد .

قال مكحول (٣) : كنا أجنته في بطون أمهاتنا فسقط منا من

سقط . وكنا فيمن بقى . ثم كنا مراضع . فهلك منا من هلك . وكنا فيمن بقى .

ثم صرنا يفعة ، فهلك منا من هلك ، وكنا فيمن بقى ، ثم صرنا شبانا ، فهلك

(١) تفسير غرائب القرآن وغرائب الفرقان ٤٩/٢٧ .

(٢) هو عمرو بن كلثوم .

(٣) القرطبي ١١٠/١٧ .

منا من هلك • وكنا فيمن بقى • ثم صرنا شيوخا • لا أبا لك • فأننا بعد
هذا ننتظر • رواه ابن أبي حاتم عنه (١).

قوله تعالى : " فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى " •

سبب نزول الآية •

روى قولان في سبب نزول الآية •

(١) أن اليهود كانوا إذا هلك لهم صبي قالوا : صديق • فنزلت هذه

الآية • وهذا قول عائشة - رضى الله تعالى عنها - •

(٢) أن ناسا من المسلمين قالوا : قد صلبنا • وصننا • وفعلنا • يزكسون

أنفسهم • فنزلت هذه الآية • قاله مقاتل (٢).

ومعنى الآية : " فلا تزكوا أنفسكم " • أى لا تنسوها السي

زكا الأعمال والطهارة من المعاصي • ولا تثنوا عليها • واهضموها • فقد

علم الله منكم الزكى • والتقى • قبل اخراجكم من صلب آدم • وقبل

اخراجكم من بطون أمهاتكم •

(١) القرطبي ١١٠/١٧ • وابن كثير ٢٥٦/٤ •

(٢) رواه الواحدى في أسباب النزول عن ثابت بن الحارث الانصارى ٢٢٦/١ •

وفي سنده ابن لهيعة • وذكره السيوطى في الدر ١٢٨/٦ • وزاد

نسبته لابن المنذر • وابن أبي حاتم • والطبرانى • وأبو نعيم

في المعرفة • وابن مردويه عن ثابت بن الحارث الانصارى •

قال أبو حيان ^(١) : وكثيرا ما نرى من المصلحين اذا حدثوا ، كان وردنا
البارحة كذا . وفاتنا من وردنا البارحة ، أو فاتنا وردنا يوهضون للناس
أنهم يقومون بالليل . ونرى لبعضهم في جبينه سوادا يوههم أنه من كثرة
السجود . وبعضهم احتضار النية حالة الاحرام . فيحرك يديه مرارا ، ويصق
حتى ينزعج من بجانبه ، وكأنه يخطف شيئا بيديه . وقت التحركة الاخيرة
يوهم أنه يحافظ على تحقيق النية ، وبعضهم يقول في حلقته . وحق البيت
الذي زرت . يعلم أنه حاج ، واذا لاح له فلس يثب عليه وثوب الاسد على
الفريسة ، ولا يلحقه شيء من الوسواس . ولا من احتضار النية . وأخذه .
بل ثراه . يحب الثناء عليه بالأوصاف الجميلة .

وقيل المعنى : لا يزكى بعضكم بعضا ، تزكية السمعة ، أو المدح للدنيا
أو تزكية بالقطع .

أقول . وهذا اذا كان على سبيل الاعجاب أو الرياء . فأما من اعتقد
أن ما عمله من العمل الصالح من الله ، ومتفقيه . وتأيد . ولم يقصد به
التمدح ، لم يكن من المزكين أنفسهم . لكون الصرة بالطاعة طاعة ،
وذكورها شكر ، أو كانت التزكية لاثبات الحق فجائزة حينئذ
للضرورة .

(١) البحر المحيط ١٦٤ / ٨ - ١٦٥ ،

الزمخشري الكشاف ٣٣ / ٤ - ٣٤ .

قال في محارم اللسان (١) :

تزكية النفس افتخارا أما .°. شكرا فتطلب كذا من أمـا
تنبيه ما لم ينتبه لذي خفا .°. ينفعه كما جرى ليوسف

وقال بعض العلماء :

ويحسن الثنا على نفسك في .°. أرمعة من الخصال فاعرف
وهي اذا نوزعت أولم تنصف .°. أو كنت في قوم بهم لم تعرف
أو التحدث بنعمة العلى .°. عليك والرهونى ذا فيه جلى

قال ابن عباس (٢) : ما من أحد من هذه الامة أزكية غير رسول الله

— صلى الله عليه وسلم — .

قال في تفسير ابن كثير (٣) : (فلا تزكوا أنفسكم) : أى تمدحوها

وتشكروها ، وتمنوا بأعمالكم ، كما قال تعالى : " ألم تر الى الذين يزكون
أنفسهم بل الله يزكى من يشاء ولا يظلمون فتيلا " (٤) .

وفي صحيح مسلم : (قال حدثنا عمرو الناقد ، حدثنا هاشم بن القاسم

حدثنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن محمد بن عمرو بن عطاء قال : سميت

(١) مخطوطة في علم الاخلاق . مؤلفها محمد مولود بن احمد قال البيهقي
الموريتانى .

(٢) القرطبي ١٧ / ١٠٩ .

(٣) تفسير ابن كثير ٤ / ٢٥٦ — ٢٥٧ .

(٤) سورة النساء الآية : ٤٩ .

ابنتي برة ، فقالت لى زينب بنت أبى سلمة : ان رسول الله — صلى الله عليه وسلم — نهى عن هذا الاسم ، وسُميت برة ، فقال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — لا تزكوا أنفسكم ان الله أعلم بأهل البر منكم ، فقالوا : بم نسميها ؟ قال : سموها زينب .

وفى صحيح البخارى : أن رجلا مدح رجلا عند النبي — صلى الله عليه وسلم — فقال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — : عليك قطعت عنق صاحبك مرارا اذا كان أحدكم مادحا صاحبه لا محالة ، فليقل : أحسب فلانا ، والله حسبه ، ولا أزكى على الله أحدا ، أحسبه كذا ، وكذا ، ان كان يعلم ذلك . وقد جاء رجل الى عثمان — رضى الله عنه — فأثنى عليه فى وجهه ، فجعل القداد بن الاسود يحثو التراب فى وجهه ، ويقول : أمرنا رسول الله — صلى الله عليه وسلم — اذا لقينا المداحين أن نحثو فى وجوههم التراب (١) .

قوله تعالى : " هو أعلم بمن اتقى " : مستأنفة مقررة للنهي ، أى فانه يعلم المتقى منكم ، وغيره . قبل أن يخرجكم من صلب أبيكم آدم ، فمن جاهد نفسه ، وخلصت منه التقوى ، فهو يوصله فوق ما يؤمل من الثواب فى الدارين ، فكيف بمن صارت له التقوى ، وصفا ثابتا ، وهو الذى ينتفع بهما ، ويثاب عليها .

(١) قال ابن كير : رواه مسلم من حديث الثورى عن منصور ٢٥٦/٤ — ٢٥٧ .

وقيل : نزلت في ناس كانوا يعملون أعمالاً حسنة ، ثم يقولون : صلاتنا

وصيامنا ، وحجنا ، وجهادنا ■

وقيل المني : هو أعلم بمن اتقى عقوبة الله ■ وأخلص العمل له ■

وقال الحسن : وقد علم سبحانه من كل نفس ما هي عاملة ■ وما هي

صانعة ■ وإلى ما هي صائرة (١) .

وقال ابن جرير (٢) : يقول جل ثناؤه ربك يا محمد أعلم بمن خاف

عقوبة الله ■ فاجتنب معاصيه من عباده ■

قال في زاد المسير في علم التفسير (٣) : في معنى هذه الآية : " هو

أعلم بمن اتقى " ■

(١) عمل حسنة وارعوى عن معصية ■ قاله علي — رضى الله عنه — ■

(٢) أنه أخلص العمل لله وحده ■ قاله الحسن ■

(٣) اتقى الشرك فأمن ■ قاله الثعلبي ■

(١) فتح القدير ١١٣/٥ ■ فتح البيان ١٧٩/٩ ■

(٢) ابن جرير الطبري ٣٨/٢٥ ■

(٣) زاد المسير في علم التفسير ٧٧/٨ ■

” المعنى الاجمالى للآيات ”

أخبر سبحانه وتعالى فى هذه الايات أنه مالك ما فى السموات وما فى
الارض • المتصرف فيهما • لا أحد يتصرف فى شىء الا بأذنه سبحانه وتعالى •
له الملك وله الحمد • واليه يرجع الامر كله • جرت حكمته وعدله أنه
يجازى كل نفس بما كسبت • لا ظلم عنده • سبحانه • يجزى المسقى •
بما عمل • ويجزى من أحسن بالحسن • بالجنة • ثم وصف سبحانه عباده
المستحقين لان يجازوا بالجنة • بأنهم هم الذين يجعلون الكبائر
جانبا عنهم • يجتنبون كبائر الاثم • وما فحش من الذنوب • وتباعد
الاعمال • ومع اجتنابهم للكبائر والفواحش قد يقع منهم بعض الصفات
فلا يكون ذلك نافيا عنهم أنهم موصوفون بكونهم أحسنوا • أو أنه قد تقع
منهم بعض اقترافات للكبائر • ولكنهم سرعان ما يرجعون الى الله • ثم
يتوبون •

كما أنه أخبر سبحانه وتعالى فى هذه الايات أنه • واسع المفرة •
فرحمته وسعت كل شىء • الا أنها لا تكب الا لمن يتقى الله • كما قال تعالى :
” ورحمتى وسعت كل شىء • فساكنها للذين يتقون ويؤتون الزكاة
والذين هم بآياتنا يؤمنون ” (١) .

كما أن الآيات أفادت بأنه يعلم عباده ، حق العلم ، يعلمهم من النشأة
الأولى من الأرض ، ويعلمهم وهم في الظلمات الثلاث ، في البطن ، كيف
لا وهو الخلاق المليم ، " ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير " (١) .
ونتيجة علمه سبحانه وتعالى بخلقه ، أنه لا داعي لأن يزكى أحده
نفسه ، ويظهرها ، فالله سبحانه وتعالى أعلم به ان كان تقيها ،
كما أنه يعلم حقيقة أمره ، ان كان غير ذلك .

* * *

"بحث الكبيرة"

الكبيرة : كل معصية فيها حد في الدنيا ، أو وعيد في الآخرة ،
وزاد شيخ الإسلام : أو ورد فيها وعيد بنفى إيمان أولئك ، ونحوهما ،
والصواب تقسم الذنوب إلى كبيرة وصغيرة . وأن الكبائر في الذنوب بعضها
أكبر من بعض .

قال ابن عبد السلام الشافعى : لم أقف للكبيرة على ضابط سالم من
الاعتراض ، والضابط الذى قاله شيخ الإسلام وغيره من أنها ما فيها
حد أو وعيد ، أولئك ، أو تهروا ، أولئك منا ، أو نفى إيمان ، من أسلم
الضوابط .

ومن سمى بن جبير قال رجل لابن عباس : الكبائر سبع . فقال ابن
عباس : هى إلى السبع مائة أقرب منها إلى السبع (١) .

واختلف فى عدد الكبائر : فقليل : أنها سبع ، فروى البخارى ومسلم
فى الصحيحين (٢) من حديث أبى هريرة عن النبى - صلى الله عليه وسلم -
أنه قال : اجتنبوا السبع الممات . قال يا رسول الله ! وما هن ؟ قال :
الشرك بالله ، والسحر ، وقتل النفس التى حرم الله إلا بالحق ، وأكل الربا ،
وأكل مال اليتيم ، بدارا أن يكبروا ، والفرار من الزحف ، ورمى المحصنات ، وانقلاب
إلى أعرابية بعد هجرة .

(١) كتاب الكبائر للذهبي ٨/١ .

(٢) البخارى ٢٩٤/٥ ، ١٦٠/١٢ ، ومسلم ٩٢/١ .

الثانى : أنها تسع • روى عبيد بن عمير عن أبيه • وكان من الصحابة
عن النبى - صلى الله عليه وسلم - أنه سئل ما الكبائر ؟ فقال : تسع أعظمهن
الإشراك بالله • وقتل نفس المؤمن بخير حق • والفرار من الزحف • وأكل
مال اليتيم • والسحر • وأكل الربا • وقذف المحصنة • وعقوق الوالدين
المسلمين • واستحلال البيت الحرام قهلكم أحياء وأمواتا (١) .

الثالث : أنها أربع • روى البخارى (٢) ومسلم من حديث عبد الله
ابن عمرو عن النبى - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : الكبائر : الإشراك بالله
وعقوق الوالدين • وقتل النفس • واليمين الفموس •

الرابع : أنها ثلاث • فروى عن عمران بن حصين عن النبى - صلى الله
عليه وسلم - أنه قال : ألا أنهيكم بأكبر الكبائر : الشرك بالله • وعقوق
الوالدين • وكان متكئا فاحتفز (٣) .

الخامس : قريب من الرابع •

السادس : أنها إحدى عشرة : الإشراك بالله • وعقوق الوالدين •
واليمين الفموس • وقتل النفس • وأكل مال اليتيم • وأكل الربا • والفرار
من الزحف • وقذف المحصنات • وشهادة الزور • والسحر • والخيانة •

(١) رواه الحاكم مطولا ٥٩/١ •

(٢) البخارى ٤٨٢/١١ •

(٣) رواه البخارى فى الادب المفرد نقلا عن زاد المسير ١٠١/١ •

وزاد الحافظ ابن حجر فى الفتح ١٦١/١٢ نسبته الى البيهقى وقال سنده حسن •

السابع : أنها كل ذنب يختصه الله بنار • أو غضب • أو لعنة ،
أو عذاب •

الثامن : أنها كل ما (وجب الله عليه النار في الآخرة • والحد
في الدنيا •

التاسع : أنها كل ما عصى الله به • روى عن ابن عباس • ومبيدة
وهو قول ضعيف •

العاشر : أنها كل ذنب أوعده الله عليه النار • قاله الحسين •

الحادي عشر : أنها ثمان : الإشراك بالله • وعقوق الوالدين ،
قتل المؤمن ، وقذف المحصنة • والزنا • وأكل مال اليتيم • وقبول
الزور • واقتطاع الرجل يمينه وعهده ثمنا قليلا (١) .

وقال الحافظ ابن حجر في الفتح (٢) : ومن أحسن تعاريف الكبيرة
قول القرطبي في المفهم : كل ذنب أطلق عليه بنص كتاب أو سنة أو إجماع
أنه كبيرة ، أو عظيم أو أخبر فيه بشدة العقاب ، أو علق عليه الحد ،
أو شدد النكير عليه ، فهو كبيرة •

وقال الحافظ ابن حجر (٣) : بحد أن جمع كثيرا من الأحاديث في
بيان الكبائر • فهذا جميع ما وقفت عليه ما ورد التصريح بأنه من الكبائر ، أو من

(١) زاد المسير في علم التفسير ٦٢/٢ فما بحدها •

(٢) الفتح ١٦٣/١٣ •

(٣) الفتح ١٦٢/١٢ •

أكبر الكبائر صحيحا وضعيفا مرفوعا وموقوفًا ، وقد تتبعت غاية التبع
وفى بعضه ما ورد خاصا ، ويدخل فى عموم غيره ، ثم قال ابن حجر :
والمعتمد من ذلك ما ورد مرفوعا بغير تداخل من وجه صحيح ، وهى
السبعة المذكورة فى حديث : (اجتنبوا السبع الممات) والانتقال عن
الهجرة ، والزنا ، والسرقه ، والمقوق ، واليمين الغموس ، والاحاد
فى الحرم ، وشرب الخمر ، وشهادة الزور ، والنميمة ، وترك التنزه
من البول ، والفلول ، ونكث الصفة ، وفراق الجماعة ، قال :
فتلك عشرون خصلة ، وتتفاوت مراتبها ، والمجمع على عدده من ذلك أقوى
من المختلف فيه .

قال ابن القيم (١) : والجملته فمراتب الفاحشة متفاوتة بحسب
مفاسدها ، فالمتخذ خدنا من النساء ، والمتخذة خدنا من الرجال أقل شرا
من المسافح ، والمسافحة مع كل أحد ، والمستخفى بما يتركبه ، أقل اثما
من المجاهر المستعلن ، والكاتم له أقل اثما من المخبر المحدث للناس به .
فهذا بعيد من عافية الله وستره ، كما ورد (كل أمتى معافى الا المجاهرين)
وان من المجاهرة أن يستر الله تعالى عليه ، ثم يصبح يكشف الله عنه .
يقول : يا فلان فعلت البارحة كذا وكذا ، فبييت ربه يستره ، ويصبح
يكشف الله عن نفسه .

(١) اغاثة اللفهان من مصائد الشيطان ١٤٣/٢ وما بعدها .

وفي حديث آخر : من ابتلى بشيء من هذه القاذورات فليستتر يستتر
الله ، فانه من يهد لنا صفحته نغم عليه كتاب الله . والخطيئة اذا خفيست
لم تضر الا صاحبها . ولكن اذا أعلنت فلم تنكر ضرت العامة .

قال ابن القيم (١) : وكذا الزنا بالمرأة التي لا زوج لها أيسر اثما
من الزنا بذات الزوج لما فيه من ظلم الزوج والمدوان عليه ، وافساد فراشه
عليه ، وكذا الزنا بحليلة الجار أعظم اثما من الزنا بيميندة الدار ، لما اقترن
بذلك من أذى الجار . وعدم حفظ وصية الله تعالى ورسوله به ، كما
تفاوت الكبائر والفواحش بحسب الزمان والمكان ، وحسب الأحوال .
والفاعل . فالزنا في رمضان أعظم منه في غيره . وفي الحرمين أعظم
منه في غيرهما ، ومن الحرأثم من العبد . ومن المحصن أشد من البكره
ومن الشيخ أعظم من الشاب ، ومن العالم والقادر أثم من الجاهل
والفقير .

وفي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة - رضى الله عنه - قال : قال
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ثلاث لا يكلمهم الله يوم القيامة
ولا يزكهم ، ولا ينظر اليهم ، ولهم عذاب أليم : شيخ زان ، ومك كذاب ،
وعائل مستكبر .

(١) اغاثة اللفغان من مصائد الشيطان ١٤٣/٢ . وما بعدهما ،
تحقيق محمد سيد كيلا نى .

وقال في لباب التأويل في معاني التنزيل ^(١) : قال العلماء : أکبر
 الکبائر الشریک بالله ، وهذا ظاهر لا خفاء فيه ، لقوله تعالى : " ان الشریک
 لظلم عظیم " ^(٢) . ولیه القتل بغير حق • فأما سواهما من الزنا
 واللواط • وشرب الخمر • وشهادة الزور • وأکل مال الیتیم • بغير حق •
 والسحر ، وقذف المحصنات • وعقوق الوالدین • وغير ذلك من الکبائر الستی
 ورد بها النص ، فإنه یختلف أمرها باختلاف الاحوال والمفاسد المرتبـة
 علیها •

فعلى هذا یقال : فی کل واحدة منها شی من أکبر الکبائر بالنسبة
 الی ما دونها • ولهذا اختلف فی حد الكبيرة • وتمیزها عن غيرها •

فسروى عن ابن عباس • کل شیء نهى الله عنه فهو كبيرة •

وقال بهذا الاستاذ أبو اسحاق الاسفرائینی ، وحکاه القاضی عیاض عن
 المحققین ، واحتج أهل هذا القول بأن کل مخالفة نهى بالنسبة الی
 جلال الله كبيرة • الی أن قال • وذهب الجماهير من السلف والخلف
 من جمیع الطوائف الی انقسام المعاصی الی صفائر ، وكبائر ، وتظاهرت
 علی ذلك دلائل کتاب والسنة ، واستعمال سلف الامة ، وإذا ثبت الانقسام
 فقد اختلف فی حدها وضبطها •

(١) تفسير الخازن مع المفرد ٢٢١/٦ •

(٢) سورة لقمان الآية ١٣ •

- (١) روى عن ابن عباس كل ذنب ختم بنار ، أو غضب أو لعنة .
- (٢) وقيل : ما وعد عليه بنار في الآخرة أو حد في الدنيا .
- (٣) ونقل عن الفزالي في البسيط قال : الضابط الشامل في ضبط الكبيرة أن كل معصية يقدم عليها المرء من غير استشعار خوف ، أو استحداث ندم كالتمهون في ارتكابها ، والمستجري عليها اعتيادا . فيما أشعرهم هذا الاستخفاف والتمهون فهو كبير ، وما تحصل عليه فلتات النفس ، فترة مراقبة التقوى . ولا ينفك عن ندم يعتزج تنقيص التلذذ بالمعصية ، فهذا لا يمنع العدالة ، وليس بكبيرة (١) .

وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في كتابه القواعد :

إذا أردت معرفة الفرق بين الكبيرة والصغيرة . فاعرض مفسدة الذنب على مفسد الكبائر المنصوص عليها ، فإن نقصت عن أقل مفسد الكبائر فهي من الصفائر ، وإن ساوت أدنى مفسد الكبائر — فهي من الكبائر — فمن أمسك امرأة محصنة لمن يزني بهما ، أو أمسك مسلما لمن يقتله ، فلا شك أن مفسدة ذلك أعظم من أكل درهمين من مال اليتيم ، مع كونه من الكبائر ، وكذا لو دُل الكفار على عبادة المسلمين مع علمهم بأنهم يستأصلونهم بدلائته ، فإن تسببه إلى هذه المفسدة أعظم من توليه يوم الزحف . بخير عذر . مع كونه من الكبائر .

(١) لباب التأويل في معاني التنزيل ٢٢١/٦ .

قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح في فتاويه الكبيرة : كل ذنب كبير وعظم
عظما ، بحيث يصح أن يطلق عليه اسم الكبيرة ، ويوصف بكونه عظيما
على الإطلاق ، فهذا حد الكبيرة . ولها أمارات منها الحد ، ومنها
الايعاد عليها بالمذاب بالنار ونحوها . ومن أماراتها وصف فاعلمها
بالفسق ، أو يضاف الى صاحبها اللعن (١) .

هذا وحاصل بحث الكبيرة كما رأيت أيها القارى الكريم . أن الصحيح
من أقوال العلماء ، كما دلت عليه السنة المطهرة . انقسام المصايب الى
كبيرة وصغيرة . وان كان الاختلاف حصل في عدد الكبائر . منهم من قال
سبع . ومنهم من قال أربع . ومنهم من قال عشرون . ومنهم من قال
ان كل معصية ، أتهمت بمقاب في الدنيا . أو أوعد عليها بعذاب في الآخرة ،
أو لعن . أو غضب من الله ، فهي الكبيرة ، وما عدا ذلك فليس بكبيرة .
كما علمت أن الكبائر تختلف في رتبها ، حسب المكان والزمان . وحسب الفاعل .
ومعظم يرى أن كل معصية بالنسبة لجلال الله وعظمته فهي كبيرة ، ومهما يكن من
شيء ، فالواجب على المؤمن أن ينتهي ويبتعد ، عن كل ما نهى الله عنه
أو رسوله — صلى الله عليه وسلم — فلا يقربه . ولا يتساهل في اقتحام ما نهى الله
عنه . وان لم يكن ذكرا على ارتكابه ، وعيد بناره ، أو لعن . أو غير ذلك . فهذا
أسلم له . والله تعالى التوفيق . أرجو الله أن يجنبنا المصايب ما صغر منها
وما كبر .

قال تعالى : أفرايت الذي تولى وأعطى قليلاً واكدي
أعنده علم الغيب فهو يصرى أم لم ينهأ بما فى صحف موسى
وابراهيم الذى وفى ألا تنذر وازرة وزر أخرى وأن ليس
للإنسان الا ما سعى وأن سعيه سوف يرى ثم يجزيه
الجزاء الاوفى .

=====

" التفسير التفصيلي للآيات "

قوله تعالى : " أفرايت الذي تولى " : اختلفوا فيمن نزلت على
أربعة أقوال :

(١) الاول : أنها نزلت فى الوليد بن المغيرة . وكان قد تبع رسول الله
— صلى الله عليه وسلم — على دينه فميره بعض المشركين . وقال
تركك دين الاشياخ وضلتهم ؟ قال : اتى خشيت عذاب الله . فضمن
له ان هو أعطاه شيئاً من ماله . ورجع الى شركه ، أن يتحمل عنه
عذاب الله عز وجل . ففعل فأعطاه بعض الذى ضمن له . ثم
بخل ومنعه . فنزلت هذه الآية ، قاله مجاهد .

(٢) الثانى : أنها نزلت فى النضر بن الحارث أعطى بعض فقراء المسلمين
خمس قلائص حتى ارتد عن اسلامه ، وضمن له أن يتحمل عنه اثمه .
قاله الضحاك .

(٣) الثالث : أنها نزلت في أبي جهل ، وذلك أنه قال : والله ما يأمرنا

محمد إلا بمكارم الاخلاق ، قاله محمد بن كعب القرظي .

(٤) الرابع : أنها نزلت في العاص بن وائل السهمي ، وكان ربما وافق

رسول الله — صلى الله عليه وسلم — في بعض الامور . قاله السدي .

وأخرج ابن جرير^(١) عن ابن زيد قال : ان رجلاً أسلم فلقبته

بعض من يميئه ، فقال : أتركت دين الاشياخ وضللتهم وزعمت أنهم

في النار ، قال : اني خشيت عذاب الله ، قال : أعطني شيئاً

وأنا أحصل كل عذاب كان عليك ، فأعطاه شيئاً ، فقال زدني فتعاسرا

حتى أعطاه شيئاً ، وكعب له كتاباً ، وأشهد له ففيه نزلت هذه

الآية .

قال في الدر المنثور^(٢) : وأخرج الثوري ، وعبد بن حميد

وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله

" أفرايت الذي تولى " قال الوليد بن المغيرة : كان يأتي النبي — صلى

الله عليه وسلم — وأباً بكر فيسمع ما يقولان ، ذلك ما أعطى من نفسه

أعطى الاستماع ، وأكذى : قال : انقطع عطاؤه .

(١) الطبري في تفسيره ٤١/٢٧ — ٤٢ ، الدر المنثور ١٢٨/٦ .

(٢) الدر المنثور ١٢٨/٦ — ١٢٩ .

أقول : أما قول من قال : انها نزلت في عثمان — رضى الله عنه —
فهو قول بعيد • وغير صحيح • فعثمان — رضى الله عنه — معروف بالكسبر
والصلاح • والبذل في سبيل الله • فلا يمكن أن يصدر منه ما ذكره بعض
المفسرين • ولهذا قال ابن عطية (١) • وذلك كله — أى ما قيل —
في عثمان — رضى الله عنه — عندى باطل • وعثمان — رضى الله عنه —
منزه عن مثله •

قوله تعالى : " أفرايت الذى تولى " : يعنى تولى عن الخير وأعرض
عن اتباع الحق •

" وأعطى قليلا " • أى أعطى عطاء قليلا أو شيئا قليلا من المسمى
" وأكدى " منع الباقي وقطع ذلك وأمسك عنه مأخوذ من الكذبة
اللتى هى الصلبة • يقال لمن حفر بئرا ثم بلغ فيها الى حجير
لا يتهاى له فيه حفر • قد أكدى • ثم استعملته المرب لمن أعطى • فلم
يتم • ولمن طلب شيئا فلم يبلغ آخره •

قال الكسائى وأبو زيد : يقال : كديت أصابعه اذا محلت من الحفرة
وكدت يده • اذا كنت ولم تعمل شيئا • وكدت الارض • اذا قل نهاتها •
وأكدت الرجل عن الشئ • ردقعه • وأكدى الرجل • قل خيبره •

(١) البحر المحيط • أبو حيان ١٦٧/٨ •

قوله تعالى : " أعنده علم الغيب فهو يرى " : الاستفهام هنا للتقرّيح والتوبيخ ، والقاء سببية ^(١) للتسبب عما قبله . والمعنى : أعنده هذا المكدي علم بالامور الغيبية . فهو بسبب ذلك يعلم أن صاحبه يتحمل عنه يوم القيامة ما يخافه .

وقيل في المعنى : أعنده هذا الذي أمسك يده خشية الانفاق . وقطع معروفة . أعنده علم الغيب أنه سينفذ ما في يده . حتى قد أمسك عن معروفه ، فهو يرى ذلك عياناً ، أي ليس الامر كذلك ، وانما أمسك عن الصدقة ، والمعروف ، والبر والصلة . بخلا وشحا وهلما ^(٢) .

قال تعالى : " وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين " ^(٣) . قوله تعالى : " أم لم ينهأ " : أي لم يخبر ولم يحدث " بما في صحف موسى " يعني أسفاره وهي التوراة ، أو صحف قبلها . وما في صحف " ابراهيم الذي وفي " .

اختلف في المراد بقوله : " الذي وفي " :

- (١) قال سعيد بن جبير والثوري : أي بلغ جميع ما أمر به .
- (٢) قال ابن عباس : وفي لله بالبلاغ .
- (٣) وقال قتادة : وفي طاعة الله وأدى رسالته الى خلقه .

(١) روح المعاني للالوسي ٦٥/٢٧ .

(٢) ابن كثير ٢٥٧/٤ .

(٣) سورة سبأ الآية : ٣٩ .

وهذا القول هو اختيار ابن جرير • وهو يشمل الذى قبله • ويشهد له قوله تعالى : " واذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن قال انسى جاعلك للناس ااما • • " (١) . فقام بجميع الاوامر • وترك جميع النواهي • وبلغ الرسالة على التمام • والكمال • فاستحق بهذا أن يكون للناس ااما يقتدى به فى جميع أحواله وأقواله وأفعاله •

قال الله تعالى : " ثم أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم خنيفا وما كان من المشركين " (٢) .

وعن أبى امامة قال : (تلا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - هذه الآية : " وابراهيم الذى وفى " قال : أتدرى ما وفى ؟ قلت : الله ورسوله أعلم • قال : " وفى عمل يومه بأربع ركعات من أول النهار " (٣) .

وعن سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : (ألا أخبركم لم سعى الله خليله الذى وفى • انه كان يقول : كلما أصبح وأمسى : " فسيحان الله حين تمسون وحين تصبحون • • •) الى آخر الآية (٤) .

أخرجه ابن أبى حاتم وفى اسناده ابن لهيعة وهو ضعيف (٥) .

-
- (١) سورة البقرة من الآية : ١٢٤ •
 - (٢) سورة النحل الآية : ١٢٣ •
 - (٣) رواه ابن جرير فى تفسيره ٤٢/٢٧ •
 - (٤) سورة الروم الايتان : ١٧ - ١٨ •
 - (٥) تفسير ابن كثير ٢٥٨/٤ • الفتح ١٨١/٩ •

قال في الدر اللقيط (١) : " الذي وفي " : بتخليغ الرسالـة
والاستقلال بأعبائها • والصبر على ذبح ولده • وعلى فراق اسماعيل وأمه •
وعلى نار نمروذ • وقيامه باكرام أضيافه • وخدمته إياهم بنفسه • إذ كان
يمشي كل يوم فرسخا يرتاد ضيفا • فان وافقه أكرمه والا نوى الصـوم •
هذا ولم يذكر متعلق وفي ليتناول كل ما يصلح أن يكون متعلقا له •

وأخرج الحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس قال : سهام الاسلام
ثلاثون سهما لم يتمها أحد قبل ابراهيم عليه الصلاة والسلام • قال الله
تعالى : " وابراهيم الذي وفي " (٢) •

قوله تعالى : " بما في صحف موسى وابراهيم " : خص هذين
النبيين عليهما أفضل الصلاة والسلام • قيل : لان من كان بين نوح وابراهيم
كانوا يأخذون الرجل بأبيه وابنه وصمه وخاله • والزوج بامراته •
والعبد بسيده • فأول من خالفهم ابراهيم • ومن شريعة ابراهيم السـى
شريعة موسى - عليهما السلام - كانوا لا يأخذون الرجل بجريمة
غيره •

(١) الدر اللقيط من البحر المحيط لتاج الدين أبى محمد أحمد بن عبد القادر

ابن أحمد بن مكشوم القيسى الخنقى النحوى ١٦٢/٨ •

(٢) المستدرك على الصحيحين أبو عبد الله محمد بن عبد الله المصـروف

بالحاكم ٤٧٠/٢ • الدر المنثور ١٢٩/٦ •

القراءة :

- (١) قرأ الجمهور " وفى " بتشديد الفاء .
- (٢) قرأ أبو امامة الباهلى ، وسعيد بن جبير ، وأبو مالك الفقارى ، وابن السميع ، وزيد بن على : بتخفيفها .

قاعدة المجازاة :

شرح تعالى يبين ما كان أوحاه فى صحف ابراهيم وموسى فقال :
" ألا تنزر وأزرة وزر أخرى " : أى كل نفس ظلمت نفسها ، بكسر
أوشى . من الذنوب ، فانما عليها وزرها لا يحمله عنها أحد . كما
قال تعالى : " وإن تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شىء " (١) .

ومن جملة ما فى صحف موسى وابراهيم قوله تعالى : " وإن ليس للانسان
الا ما سمى " .

والمعنى : ليس له الا أجر سميه ، فكما لا يحمل عليه وزر غييره
كذلك لا يحصل من الاجر الا ما كسب هو لنفسه ، ومن هذه الاية الكريمة
استنبط الشافعى ومن تبعه أن القراءة لا يصل اهداء ثوابها الى الموتى
لأنه ليس من عملهم ، ولا كتبهم ، ولهذا لم يتدب اليه رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - أمته ، ولا حشهم عليه ، ولا أرشدهم اليه بنص ، ولا ايماء ، ولم
ينقل ذلك عن أحد من الصحابة - رضى الله عنهم - .

قال ابن كثير : وباب القربات يقتصر فيه على النصوص ، ولا يتصرف فيه
بأنواع الاقيسة والآراء ، فأما الدعاء والصدقة ، فإنه مجمع على وصولهما ،
ومنصوص من الشارع عليهما .

أما حديث أبي هريرة في صحيح مسلم : (إذا مات الإنسان انقطع
عمله إلا من ثلاث) ، ولد صالح يدعو له ، أو صدقة جارية من بعده ،
أو علم ينتفع به ، فهذه الثلاثة في الحقيقة من سعيه وعمله وكسبه ،
فالصدقة الجارية فهي كالوقف من آثاره .

قال تعالى : " انا نحن نحي الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم " (١) .

قال في افتح البيان (٢) : وهذا المصمم - وأن ليس للانسان
الا ما سعى - مخصص بمثل قوله سبحانه : " والذين آمنوا واتبعتهم
ذريتهم بايمان الحقنا بهم ذريتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء " (٣) .

ومثل ما ورد في شفاعة الانبياء والملائكة للمباد ، ومشروعية دعاء الاحياء
للاموات ، ولم يصب من قال : ان الآية منسوخة بمثل هذه الامور ، لكون
الخاص لا ينسخ العام ، وانما يخصه ، فكل ما قام الدليل على أن الانسان
ينتفع به ، وهو من غير سعيه كان مخصصا لما في هذه الآية من المصمم (٤) .

(١) سورة يس الآية : ١٢ .

(٢) فتح البيان ١٨١/٩ - ١٨١ .

(٣) سورة الطور الآية : ٢١ .

(٤) فتح البيان ١٨٢/٩ .

وقيل : المراد بالانسان في الآية الكافر . وعليه فيكون المعنى : ليس له من الخير الا ما عمل هو ، فيثاب عليه في الدنيا ، بأن يوسع عليه في رزقه . ويمافى في بدنه ، حتى لا يبقى له في الآخرة خير .

وقيل : هذا من باب العدل ، وأما من باب الفضل . فجاء عز أن يزيد الله ما يشاء من فضله وكرمه .

وسأل والي خراسان عبد الله بن طاهر الحسين بن الفضل عن هذه الآية مع قوله تعالى : " والله يضاعف لمن يشاء " (١) . فقال : ليس له بالعدل الا ما سعى ، وله بالفضل ما شاء الله . فقبل عبد الله رأس الحسين .

قوله تعالى : " وأن سمعته سوف يرى " : أى يعرض عليه ويكشف له يوم القيامة في صحيفته وميزانه (من أريته الشيء) وفيه بشارة للمؤمنين وذلك أن الله يريه أعماله الصالحة ليفرح بها . أوليسى ملائكة وسائر خلقه ليفتخر العامل به ، وذلك لفرح المسلم . وحزن الكافر ، فان سمعته يبرى للخلق ، ويرى لنفسه .

وقال في البحر المحيط (٢) : يراه حاضرا يوم القيامة ، ويطلع عليه تشريفا للمحسن ، وتوبيخا للمسيء . أو من رأى يرى ، كقوله تعالى : " وتل اعلموا فسيرى الله عملكم ورسوله " (٣) .

(١) سورة البقرة من الآية : ٢٦١ .

(٢) أبو حيان . البحر المحيط ١٦٨/٨ .

(٣) سورة التوبة من الآية : ١٠٥ .

قوله تعالى : " ثم يجزاه الجزاء الاوفى " : يقال : جزاه الله بحملـه

وجزاه على عمله بحذف الجار . وايصال الفعل .

قال الشاعر :

ان أجز علقمة بن سعد سميه . . لم أجزه ببلاء يوم واحد

فجمع بين اللفتين (الجزاء الاوفى) مصدر مهيمن للنوع . والهاء في يـجزاه ضمير السمي . وهو المجزى عليه . أى ثم يجزى الانسان سميه بالجزاء الاوفى . واذا جاز وصف المجزى به بالاوفى . جاز وصف الحدث عن الجزاء لما لبسته له . ومضهم يجعل الجزاء منصوبا (١) . بنـزع الخافض (٢) . ويجوز أن يكون الضمير المنصوب في يجزاه للجزاء لا للسمى . والجزاء الاوفى . عطف بيان . أو بدل كما في قوله تعالى : " وأسروا النجوى الذين ظلموا " (٣) . فلن يضيع شىء من السمى والعمل . والكسب . ولن يفيب شىء عن علم الله . وميزانه الدقيق . وسينال كل امرئ جزاء سميه . وافيا كاملا . لا نقص فيه ولا ظلم . وكذلك يتحدد صدأ فردية التهمة الى جانب عدالة الجزاء فتتحقق للانسان قيمته الانسانية القائمة على اعتباره مخلوقا راشدا . مسئولا . موثما على نفسه . كما تتاح له الفرصة للعمل . وتحقق له الطمأنينة . كذلك على عدالة الجزاء

(١) القرطبي ١١٥/١٢

(٢) تفسير الكشاف ٣٣/٤

(٣) سورة الانبياء من الآية ٣

عدالة مطلقة • لا يميل بها الهوى • ولا يقصد بها القصور • ولا ينقص
منها الجهل بحقائق الأمور •

قال ابن عطية : والتحرير عندى فى هذه الآية أن ملاك المعنى هو
اللام • من قوله للانسان • فإذا حققت الذى حق الانسان أن يقول فيه
لى كذا • لم تجده الاسمية • وما تم بعد من رحمة بشفاعة • أو رعاية
أب صالح • أو ابن صالح • أو تضعيف حسنات • أو تفضل برحمة • دون
هذا كله فليس هو للانسان • ولا يسمعه أن يقول كذا • وكذا • لى الا على
تجاوز والحق بما هو حقيقة (١) .

قد ذكر فى زاد السير فى علم التفسير (٢) : الاقوال التالية فى معنى
الاية :

- (١) أن معنى (ما سعى) : ما نوى • قاله أبو بكر الوراق •
- (٢) أن اللام بمعنى (على) فتقديره ليس على الانسان الا ما سعى •
- (٣) أنه ليس له الاسمية • غير أن الاسباب مختلفة • فتارة يكون سعى فى
تحصيل قرابة • وولد يترحم عليه • وصدى • وتارة يسمى فى خدمة
الدين والعبادة • فيكسب محبة أهل الدين • فيكون ذلك سببا حصل
بسميه •

(١) البحر المحيط المصدر السابق ١٦٨/٨ •

(٢) زاد السير فى علم التفسير ٨٢/٨ •

"تمليق"

هذا وإن الحاصل من كلام العلماء وما دلت عليه السنة المطهرة نفي
الذى يصل للميت ، هو الدعاء ، والصدقة عنه ، وقضاء الدين عنه
وكذلك من مات ولم يحج حجة الاسلام ، فإنه إذا حج عنه يصح ذلك
أما قراءة القرآن وسائر التطوعات الأخرى ، فالجمهور على أن ثوابها
لا يصل الميت .

وروى عن أحمد أن ثواب القراءة يصل الميت ، كما روى ذلك عن
بعض أصحاب الشافعي ، وعلى القول القائل بأن ثواب القراءة يصل
الظاهر أن ذلك إذا لم تكن القراءة بأجرة ، أما إذا كانت بها كما يفعله
بعض الناس اليوم يعطون حلة القرآن أجراً ليقروا القرآن لمحتاجهم ،
قال الألباني (١) : فلا يصل ثوابها إذ لا ثواب لها ليصل لحرمته
أخذ الأجرة على قراءة القرآن ، وإن لم تحرم على تعلمه ، قال : والاختيار
أن يقول القارئ : بعد فراغه اللهم أوصل ثواب ما قرأته إلى فلان ،
والظاهر أنه إذا قال ذلك ونحوه ، كوهبت ثواب ما قرأته لفلان بقلبه كفى .
وعن بعضهم اشتراط نية النيابة أول القراءة وفي القلب منه شيء .

(١) روح المعاني ٦٧/٢٧ ، الخازن ومهامشه البغوي ٢٢٣/٦ ،

الفتوحات الإلهية ٢٣٦/٤ - ٢٣٧ .

.. منتهى كل شىء الى الله ..

" وأن الى ربك المنتهى " هذا خطاب للنهى - صلى الله عليه وسلم - وهو تصلية لقلبه أى لا تحزن • فان المنتهى الى الله ، أو هو خطابه لكل سامع أو عاقل ، فهو تهديد بليغ للمسى ، وحث شديد للمحسن •

والمعنى : انتهاء الخلق ورجوعهم اليه تعالى لا الى غيره ، استقلالاً ولا اشتراكاً • والمراد بذلك رجوعهم اليه يوم القيامة حين يحشرون • ولهذا قال غير واحد : أى الى حساب ربك • أو الى ثوابه من الجنة وعقابه من النار •

وقيل المعنى : أنه منتهى الافكار ، فلا تزال الافكار تسير فى بيداء حقائق الاشياء وماهيتها ، والاحاطة بما فيها حتى اذا وجهت الى حرم ذات الله • وحقائق صفاته تعالى ، وقفت وحرنت وانتهت الى سيرها ، وروى لا فكرة فى الرب ، واذا ذكروا الرب فانتبهوا (تفكروا فى الخلق • ولا تتفكروا فى الخالق ، فانكم لن تسقروه • الا فى الله فلا تفكروا) (١) .

(١) الدر المنثور ٦/١٣٠ ، ابن كثير فى تفسيره ٤/٢٥٩ •

قال القرطبي : ومن هذا المعنى قوله — عليه الصلاة والسلام — يأتي
الشيطان أحدكم فيقول : من خلقتك ؟ كذا وكذا ■ حتى يقول له : من خلقتك
ربك ؟ فإذا بلغ ذلك فليستعذ بالله ■ ولينتبه ■ ولقد أحسن من
قال :

ولا تفكروا في ذي العلاء وجهه . . فانك تسردى ان فعلت وتخذل
ودونك مصنوعات فاعتبر بها . . قل مثل ما قال الخليل المجل (١)

واذن فلا طريق الا الطريق الذي ينتهي اليه تعالى ، ولا ملجأ
من دونه ، ولا مأوى الا داره ، في نعيم ، أوجيم ■ ولهذا الحقيقة
قيمتها ، وأثرها في تكييف مشاعر الانسان ، وتصوره ، فحين يحس
أن المنتهى الى الله ، ينتهي كل شيء ، وكل أمر ، وكل أحد ، فانه يستشعر
من أول الطريق نهايته التي لا مفر منها ■ ولا محيص عنها ، ويصوغ نفسه
وعمله وفق هذه الحقيقة ■ أو يحاول في هذا ما يستطيع ■ ويظل قلبه
ونظره معلقين بتلك النهاية منذ أول الطريق ■

” المعنى الاجمالي للآيات ”

يقول تعالى : أعلمت شأن هذا الكافر ، وهل بلغت شأنه
 العجيب ، فقد أشرف على الايمان ، واتباع هدى الرسول — صلى الله
 عليه وسلم — فوسوس له شيطان من شياطين الانس بأن لا يقبل نصيح
 الناصح . ويرجع الى دين آبائه ، ويتحمل ما عليه من وزر . اذا هو
 أعطاه قليلا من المال ، فقبل ذلك منه . لكنه ما أعطاه الا قليلا حتى
 امتنع من اعطائه . شيئا بعد ذلك ، أفمنده علم بأمور الغيب ، فهو
 يعلم أن صاحبه يتحمل عنه ما يخاف من أوزاره يوم القيامة . وقصارى ذلك
 أخبرنى بأمر هذا الكافر وحاله العجيبه حين حصل عنده أن سواه
 يحصل عنه آثامه ، وأوزاره ، فى مقابل شئ من المال ، أنزل على هذا
 الكافر وحى علم منه أن ما علمه واعتقده صحيح .

ثم أكد هذا الانكار . فذكر أن الشرائع التى يعرفونها على غير
 هذا فقال : ” أم لم ينبأ بما فى صحف موسى وإبراهيم الذى وفى ”
 أى لم يخبر بما نصت عليه التوراة ، وما ذكر فى شرائع إبراهيم الذى وفى
 بمعااهد الله عليه ، وأتم ما أمر به من التزامات . وأدى الرسالة على
 الوجه الاكمل . ونجح فى ما ابتلى به . كما قال تعالى : ” واذ ابتلى
 إبراهيم ربه بكلمات فاتمهن قال انى جاعلك للناس إماما ” (١) وتخصيص

ابراهيم بهذا الوصف ، لانه حصل ما لم يتحمل غيره ، وقد خص هذين
النبيين ، لكون المشركين كانوا يدعون أنهم على شريعة أبيهم ابراهيم ،
وأهل الكتاب يدعون أنهم متبعون ما فى التوراة وصحفها قريبة العهد منهم ،
ثم فصل سبحانه ما فى صحف هذين النبيين الكريمين ، فأخبر أن ما فى
تلك الصحف أنه لا تحمل نفس عن نفس شيئا . " كل نفس بما كسبت
رهينة " (١) . " وان تدع مقلدة الى حملها لا يحمل منه شئ " (٢) .
فلا ظلم ، كل يومخذ بجريئته ، كما أنه ليس للانسان الا ما عمل . فان
عمل خيرا كان جزاءه من جنس عمله ، وان كان شرا كان الجزاء شرا .
ان خيرا فخير ، وان شرا فشر .

وقد أخبر سبحانه فى هذه الايات أن هذا الانسان سيعرض عليه
عمله يوم القيامة يراه أمامه ماثلا ، فى كتاب لا يفادر صغيرة ولا كبيرة
الا أحصاها " ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك أحدا " (٣) .
يقال له فى ذلك اليوم : " اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا " (٤) .
يظهر الله سبحانه وتعالى عمل المحسن أمام الخلائق اكراما له ، كما انه
يظهر عمل المسىء اهانة له ، وتحقيرا بشأنه ، وتبكيتا له ، وفى نهاية

-
- (١) سورة المدثر الآية : ٣٨ .
 - (٢) سورة فاطر الآية : ١٨ .
 - (٣) سورة الكهف الآية : ٤٩ .
 - (٤) سورة الاسراء الآية : ١٤ .

المطاف يخبر سبحانه وتعالى : أن مرجع الأمور كلها إليه سبحانه في ذلك اليوم ،
يوم المماد ، فهو الذي يحاسب على النقيير • والقطيمير ^(١) ، ويشيب
بالجنة • ويعاقب بالنار • سبحانه وتعالى • ولا شك أن في هذا تهديدا
بليفا للمسي • وحشا شديدا للمحسن • وتسلية لقلبه — صلى الله عليه
وسلم — لأنه يقول له : لا تحزن أيها الرسول ، فان المفتي إلى الله
كقوله تعالى : " فلا يحزنك قولهم انا نعلم ما يسرون وما يعلنون " ^(٢) .

* * *

(١) النقيير : النكة في ظهر النواة • القاموس ١٥٢/٢ .
والقطمير : شق النواة أو القشرة التي فيها ، أو القشرة الرقيقة بين النواة
والتمرة • القاموس ١٢٤/٢ .
(٢) سورة يس الآية : ٧٦ .

اعراب بعض الكلمات فى هذه الايات :

(أقرأيت) : بمعنى أخبرنى ومفعولها الاول الموصول (الذى) ومفعولها

الثانى : الجملة الاستفهامية التى هى قوله (أعنده علم الغيب) .

قوله : (لا تنجز وزارة وزر أخرى) : أن هى المخففة من الثقيلة ■ وضمير

الشأن الذى هو اسمها محذوف ■ والجملة المنفية خبرها ، وهى بدل من ما فى

قوله : " بما فى صف موسى " أو فى موضع رفع كان قائلاً ، قال : ما فى

صفهما ، فقيـل " لا تنجز وزارة وزر أخرى " .

(يرى) : فى قوله " فهو يرى " : هذه الرواية هى المتعدية الى

مفعولين ، والمفعولان محذوفان ، كأنه قال : فهو يرى الغيب مثل الشهادة

قوله : (وأن ليس للانسان الا ما سعى) : أن هى المخففة ، من الثقيلة

كأختها السابقة ، وما مصدرية ■ وجوز كونها موصولة ، أى ليس الا سمية أو الذى

سمى (١) .

* * *

(١) القرطبي ١١٢/١٧ - ١١٣ ، الكشاف زه الزمخشري ٣٢/٤ - ٣٣ .

قال تعالى : " وأنه هو أضحك وأبكى وأنه هو
أما وأحيا وأنه خلق الزوجين الذكر والانثى من
نطفة اذا تمنى وأن عليه النشأة الاخرى " .

=====

" التفسير التفصيلي للآيات "

سبب نزول الايات :

أخرج ابلق مردويه عن عائشة قالت : مر رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - على قوم يضحكون ، فقال : لو تعلمون ما أعلم لبكتهم كثيرا
ولضحكم قليلا . فنزل عليه جبريل فقال : ان الله هو أضحك وأبكى
فرجع اليهم فقال : ما خطوت أرمين خطوة حتى أتاني جبريل فقال :
انت هو لا ، فقل لهم : ان الله أضحك وأبكى (١) .

وأخرج أبو الشيخ في العظمة ، وابن مردويه عن ابن عباس عن النبي
- صلى الله عليه وسلم - قال : هبط آدم من الجنة بياقوته بيضاء يسبح بها
دموعه ، وقال : مكى آدم على الجنة أرمين عاما ، فقال له جبريل : يا آدم
ما يسبك ان الله يحسن اليك ممزيا فضحك آدم ، فذلك قول الله هو
أضحك وأبى . فضحك آدم وضحك^{ذريته} مكى آدم وكنت ذريته .

(١) الدر المنثور ١٣٠/٦ ، أسباب النزول للواحدى ٢٢٧/١ .

وأخرج ابن أبي شيبة عن جهمار الطائي قال : شهدت جنازة أم مصعب
ابن الزبير ، وفيها ابن عباس ، فسمعنا أصوات نوائح ، فقلت : يا ابن عباس
يمنع وأنت ههنا ؟ فقال : دعنا عنك يا جهمار ، فإن الله أضحك
وأبكى .

قوله تعالى : " أضحك وأبكى " : أضحك أهل الجنة في الجنة
بدخولهم إياها ، وأبكى أهل النار في النار ، بدخولها ، وأضحك من شاء
من أهل الدنيا ، وأبكى من أراد أن يبكيه منهم (١) . وفيه تنبيه على
أن جميع الأعمال بقضاء الله وقدره حتى الضحك والبكاء .

وقيل في المعنى : أضحك الأرض بالنهاة ، وأبكى السماء بالمطر .

وقيل في المعنى : أي هو الخالق لذلك ، والقاضي بسببه .

قال الحسن والكلبي كقول ابن جرير : أضحك أهل الجنة فـ

الجنة ، وأبكى أهل النار في النار . — نعمود بالله من النار .

ويقول أيضا : أضحك من شاء في الدنيا بأن سره ، وأبكى من شاء

بأن غمه ، وهذا على أن كلا من الفعلين حذف فمؤله .

قال سهل بن عبد الله : أضحك المطيعين بالرحمة ، وأبكى العاصين

بالسخط .

(١) ابن جرير الطبري في تفسيره ٤٤/٢٧ .

وذكر في معنى أضحك وأبكى : أى أضحك المؤمنين في المقهى بالمواهب
وأبكاهم في الدنيا بالنوائب .

وقيل : خلق الفرح والحزن .

وقيل : ان الفعلين من الافعال اللازمة كقوله تعالى : " الله يحس
ويميت " .

قال في فتح البيان ^(١) : وهذا يدل على أن ما يحمل الانسان فبفضائه
وخلقه حتى الضحك والبكاء .

وقال الزمخشري ^(٢) : خلق قوسى الضحك والبكاء .

قال أحمد بن محمد المنير الاسكندري المالكي في كتابه الانتصاف فيما
تضمنه الكشاف من الاعتزال . قال أحمد : وخلق أيضا فعلى الضحك والبكاء
على قواعد السنة ، وعليه دلت الآية غير مثابرة لتحريفه ^(٣) .

قال القرطبي في تفسير الآية " وأنه هو أضحك وأبكى " : قال : ذهب
المسائط ومقت الحقائق لله سبحانه وتعالى ، فلا فاعل الا هو ^(٣) .

وقيل في المعنى : أضحك المؤمن في الآخرة ، وأبكاه في الدنيا .

(١) فتح البيان ١٨٥/٩ .

(٢) الكشاف مع كتاب الانتصاف ٣٤/٤ .

(٣) تفسير القرطبي ١١٦/١٧ .

قال بسام بن عبد الله : أضحك الله أسنانهم • وأبكى قلوبهم • وأنشد :

السن تضحك والاحشاء تحترق ••• وانا ضحكها زور ومختلق
يا رب باك بعين لا دموع لها ••• ورب ضاحك من ما به رمق
ويروى أن الله سبحانه وتعالى خص الانسان بالضحك والبكاء
من بين سائر الحيوان •

وذكر القرطبي : أن القرد وحده يضحك ولا يبكي • وأن الأبل
تبكي ولا تضحك (١) .

قال يوسف بن الحسين : سئل طاهر القدسي أتضحك الملائكة ؟
فقال : ما ضحكوا ولا كل من دون العرش منذ خلقت جهنم •
وقال في تفسير الخازن (٢) في تأويل الآية " وأنه هو أضحك وأبكى " :
أي هو القادر على إيجاد الضدين في محل واحد • والضحك والهكاه • وعين
جابر بن سمرة قال • جالست النبي — صلى الله عليه وسلم — أكثر من مائة مرة
وكان أصابعه يتناشدون الشعر ويتذاكرون أشياء من أمر الجاهلية • وهو
ساكت • وربما تبسم معهم إذا ضحكوا •

(١) تفسير القرطبي ١١٧/١٧ •

(٢) الخازن مع حاشيته تفسير البغوي ٢٢٤/٦ •

قال فى الظلال (١) : من آثار مشيئة الله الضحك والبكاء ، ومعدما يصل السياق بالقلب البشرى الى نهاية المطاف يكر راجعاً به الى الحياة ، يريه فيها آثار مشيئة الله فى كل مرحلة وفى كل حال " وأنه هو أضحك وأبكى " اختار هذين الوصفين لانهما أمران لا يعلمان ، فلا يقدر أحد أن يمدى فى اختصاص الانسان بالضحك والبكاء وجهها وسببها ، وإذا لم يعمل بأمر ولا بد له من موجد ، فهو الله تعالى ، بخلاف الصحة ، والسقم ، فانهم يقولون : سببهما اختلاف المزاج ، وخروجه عند الاعتدال .

قال : ويدلك على هذا أنهم إذا ذكروا فى الضحك أمراً له الضحك قالوا قوة التعجب ، وهو فى غاية البطالان ، لان الانسان ربما يهتت عند رؤية الأمور العجيبة ، ولا يضحك ، وقيل قوة الفرح ، وليس كذلك ، لان الانسان يفرح كثيراً ولا يضحك ، والحزين الذى هو فى غاية الحزن قد يغلبه الضحك ، وكذلك الأمر فى البكاء .

وتحت هذا النص تكمن حقائق كثيرة (٢) ومن خلا له تنهت صور ظلال مشيرة " أضحك وأبكى " فأودع هذا الانسان خاصية الضحك ، وخاصية البكاء ، وهما من أسرار التكوين البشرى ، لا يدري أحد كيف هما ، ولا كيف يقفان فى هذا الجهاز المركب المعقد الذى لا يقل تركيبه ، وتعقيده ، النفس عن تركيبه وتعقيده العضوى ، " وأضحك وأبكى " فأنشأ للانسان

(١) سيد قطب ٣٤١٥/٢٦ - ٣٤١٦ .

(٢) نفس المرجع .

دواعى الضحك • ودواعى البكاء • وجعله فسق أسرار معتدة فيه يضحك
لهذا • ويبكى لهذا • وقد يضحك غدا • مما أبكاه اليوم • ويبكى اليوم
مما أضحكه بالأمس في غير جنون • ولا دهول • انما هى الحالات النفسية
المتقلبة • والموازن والدواعى والدوافع والاعتبارات التى لا تثبت فى شعوره
على حال (١).

قال • " وأضحك وأبكى " : فجعل فى اللحظة الواحدة ضاحكين
وابكين • كل حسب الموترات الواقعة عليه • وقد يضحك فريق مما يبكى منه
فريق • لان وقع على هو • لا غير وقع على أولئك •

" وأضحك وأبكى " من الامر الواحد صاحبه نفسه • يضحك اليوم
من الامر • ثم تواجهه عاقبته غدا • أو جرائره • فاذا هو باك يتمنى أن لم
يكن فعل • وان لم يكن ضحك • وكم من ضاحك فى الدنيا باك فى الاخرة
حيث لا ينفع البكاء •

هذه الصور والظلال والمشاعر • والاحوال وغيرها كثير تنبثق من خلال
النص القصير • وتترامى للحس والشعور • وتظل حشود منها تنبثق من خلاله
كلما تجددت عوامل الضحك والبكاء فى النفوس • وهذا هو الاعجاز فى صورة مسن
صوره الكثيرة فى هذا القرآن •

قوله تعالى : " وأنه هو أمات وأحيا " : أى قضى أسباب الموت والحياة ،

وقيل : خلق الموت والحياة كما قال تعالى : " الذى خلق الموت والحياة " (١) .

وقيل : أمات الكافر بالكفر ، وأحيا المؤمن بالايان .

قال الله تعالى : " أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشى

به فى الناس كمن مثله فى الظلمات " (٢) .

وقال تعالى : " انما يستجيب الذين يسمعون والموتى يحثهم

الله " (٣) .

وقيل : أمات الابهاء وأحيا الابناء .

وقيل : يريد بالحياة الخصب ، والموت الجذب .

وقيل : أنام ، وأيقظ .

وقيل : أمات فى الدنيا ، وأحيا للبعث (٤) .

وتقدم الضمير فى هو أمات وأحيا " للخصر ، فلا يقدر على الاماتة

والاحياء غيره عز وجل .

(١) سورة الطك من الاية : ٢ .

(٢) سورة الانعام من الاية : ١٢٢ .

(٣) سورة الانعام من الاية : ٣٦ .

(٤) القرطبي ، الجامع لاحكام القرآن ١١٧/١٧ .

قال الالمسى (١) : والقاتل انما ينقض البنية الانسانية • ويفسـرق
أجزاءها • والموت الحاصل بذلك فعل الله تعالى على سبيل العادة فى مثله •
فلا اشكال فى الحصر • ولقد أحسن من قال :

ولدتك أمك يا ابن آدم باكيا •• والناس حولك يضحكون سرورا
فاجهد لنفسك أن تكون اذا بكوا •• فى يوم موتك ضاحكا مسرورا

قال فى ظلال القرآن (٢) : الموت والحياة أمران معروفان كل المعرفة •
بقوعهما المتكرر • ولكنهما خافيان كل الخفاء • حين يحاول البشر أن يعرفوا
طبيعتهما وسرهما الخافى على الاحياء • فما الموت ؟ وما الحياة ؟
ما حقيقتهما حين يتجاوز الانسان لفظهما وشكلهما الذى يراه ؟ كيف دبست
الحياة فى الكائن الحى ؟ ما هى ؟ ومن أين جاءت ؟ وكيف تلبست
بهذا الكائن فكان ؟ وكيف سارت فى طريقها الذى سارت فيه بهـذا
الكائن أو بهذه الكائنات الاحياء ؟ وما الموت ؟ وكيف كان قبل دبـيب
الحياة ومعـد مفارقتها للاحياء ؟ انه السر الخافى وراء الستر المبـهل
بيد الله •

قال : وتنبثق ملايين الصور من الموت والحياة فى عوالم الاحياء كلها ففى
اللحظة • فى هذه اللحظة كم ملايين الملايين من الاحياء ماتت • وكم ملايين

(١) روح المعانى ٢٧/٦٨ •

(٢) ظلال القرآن ٢٦/٣٤١٦ •

الملايين بدأت رحلة الحياة ، ودب فيها هذا السر من حيث لا نعلم ، ومن
حيث لا يعلم أحد الا الله ، حين يستغرق الخيال في استعراض الماضي
الطويل ، الذي كان قبل أن يكون الانسان كله على هذا الكوكب ، ويـدع
ما يعلمه الله في غير هذا الكوكب ، من أنواع الموت والحياة التي لا تخطر
على بال الانسان ، يجدها حشودا من الصور ، تطلقها هذه الكلمات القلائل ،
فتهز القلب البشري من أعماقه ، فلا يتمالك نفسه ، ولا يتعاسك تحت
إيقاعاتها (١) .

* * *

قال تعالى : " وأنه خلق الزوجين الذكر والانثى
من نطفة اذا تمنى وأن عليه النشأة الاخرى " .

=====

" التفسير التفصيلي للآيات "

قوله تعالى : " خلق الزوجين الذكر والانثى " : أى من أولاد آدم ، ولم
يرد آدم وحواء ، بأنهما خلقا من نطفة ، والنطفة الماء القليل ، مشتق
من نطف الماء اذا قطر .

قوله : (تمنى) : أى تصبى فى الرحم وتراق .
قال الكلبي والضحاك وعطاء بن أبى رباح : يقال : منى الرجل وأمنى
من المني ، وسميت منى بهذا الاسم لما يعنى فيها من الدماء ، أى يسراق .
وقيل : (تمنى) : تقدر . قاله أبو عبيدة . يقال : منيت الشيء ،
اذا قدرته . ومنى له أى قدر له . قال الشاعر :

حتى تلاقى ما يعنى لك المانى (١)

(١) قاله أبو قتادة الهذلى . وصدره :

ولا تقولن لشيء : سوف أفعله

القرطبي ١١٧ / ١٧ .

فهذه الآية : كوله تعالى : " أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَتْرَكَ سَدَىٰ أَلْمِ يَكْ
نَظْفَةً مِنْ مَنَىٰ يَمْنَىٰ ثُمَّ كَانَ عُلْقَةً فَخُلِقَ فَسَوَىٰ فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجِيَّ
الذَّكَرَ وَالْإُنْثَىٰ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يَحْيِيَ الْمَوْتَىٰ " (١) .

تنبيه :

فان قيل : ما الحكمة في قوله تعالى : " وَأَنَّهُ خَلَقَ " ولم يقل وأنه
هو خلق ، كما قال : وأنه هو أضحك وأبكي .
فالجواب أن الضحك والبكاء ربما يتوهم ، أنهما بفعل الإنسان ،
وكذا الأمانة والأحياء ، وان كان ذلك التوهم فيهما أبعد ، لكن ربما يقول
به جاهل ، كما قال من حاج إبراهيم : " أَنَا أَحْيَىٰ وَأَمِيتٌ " (٢) فأكد
ذلك بالفصل ، وأما خلق الذكر والأنثى من النطفة فلا يتوهم أحد
أنه بفعل أحد من الناس ، فلم يؤكده بالفصل (٣) .

وقال في تفسير الخازن (٤) في الآية تنبيه على كمال قدرته ، لان النطفة
شيء واحد ، خلق الله منها أعضاء مختلفة ، وطبعا متباينة ، وخلق منها
الذكر والأنثى ، وهذا من عجيب صنمه ، وكمال قدرته ، ولهذا لم يؤكده

(١) سورة القيامة من الآية : ٣٦ - ٤٠ .

(٢) سورة البقرة الآية : ٢٥٨ .

(٣) سليمان الجمل على الجلالين ٢٣٧/٤ .

(٤) تفسير الخازن ٢٢٤/٦ ، وتفسير غريب القرآن أبو محمد عبد الله

ابن مسلم بن قتيبة ٤٢٩/١ .

بقوله : " وأنه هو خلق ، لأنه لم يدع أحد ايجاد نفسه ، ولا خلقها
ولا خلق غيره ، كما لم يقدر أحد أن يدعى خلق السموات والارض "

قوله تعالى : " وأن عليه النشأة الاخرى " : أى اعادة الارواح الى
الاجسام عند البعث وفاء بوعده ، فانه قال : " انا نحن نحى
ونميت " (١) لا يحكم العقل .

وقد قرئ : " النشأة بالقصر بوزن الضربة ، وقرئ بالمد ، بوزن
الكفالة ، والقراحتان سمعتان ، وعلى كلتي القراعتين ، فهما
مصدران .

قال فى البحر المحيط (٢) : " وأن عليه النشأة الاخرى " : أى اعادة
الاجسام أى الحشر بعد الهلى ، وجاء بلفظ عليه المشعر بالتحتم لوجود
الشيء ، لما كانت هذه النشأة ينكرها الكفار ، بولغ بقوله : " عليه " ،
بوجودها لا محالة .

وقال الزمخشري (٣) : قال : عليه : لانها واجبة عليه فى الحكمة ليجازى
على الاحسان ، والامانة ، ولا يخفى أن هذا على طريق الاعتزال ، وهو باطل
عند أهل السنة ، قاله سبحانه تعالى لا يجب عليه شيء .

(١) سورة ق الاية : ٤٣ .

(٢) أبو حيان ١٦٨/٨ .

(٣) الكشاف مع كتاب الانتصاف ٣٤/٤ .

فلا صلاح واجب أو أصلح .: هذا الذى دأب من أفلح (١)

قال أحمد فى تعليقه على الكشاف (٢): هذا من فساد اعتقاد المعتزلة الذى يسمونه مراعاة للصلاح والحكمة ، وأى فساد أعظم مما يؤدى إلى اعتقاد الإيجاب على رب الأرباب ، تعالى الله عن ذلك .

قال : والذى حملت عليه لفظة (عليه) غير هذا المعنى . وهو أن المراد أن أمر النشأة الأخرى . يدور على قدرته عز وجل وأرادته . كما يقال : دارت قضية فلان على يدي ، وقول المحدثين : على يدي دار الحديث ، أى هو الأصل فيه والسند .

ولنترك المجال للسيد قطب (٣) ليتحدث لنا عن معنى هذه الآية حيث أبدع فى ذلك ، فإلى كلامه :

قال : افراز بعد تدبير الله يصير انسانا " وأنه خلق الزوجين الذكر والانثى من نطفة اذ اتمنى " فهى الحقيقة الهائلة الواقعة المتكررة فى كل لحظة ، فينساها الانسان لتكرارها ، أمام عينيه . وهى أعجب من كل عجيبة ، تهدعها شطحات الخيال ، نطفة تمنى ، تراق ، افراز من افرازات هذا الجسد الانسانى الكثيرة كالصرق . والدمع . والمخاط ، فاذا هبى

(١) البيت لاحد المقرئ من منظومته الإضافية .

(٢) هو أحمد بن محمد بن المنير الاسكندرى المالكي فى كتابه الانتصاف فيما تضمنه الكشاف من الاعتزال .

(٣) فى ظلال القرآن ٢٧ / ٣٤١٦ - ٣٤١٧ .

بعد فترة مقدرة في تدبير الله ، اذا هـى ماذا ؟ اذا هـى انسان ،
واذا هذا الانسان ذكر وأنثى كيف ؟ كيف تمت هذه المجية التى لم تكن
— لولا وقوعها — تخطر على الخيال ، وأين كان هذا الانسان المركب الشديد
التركيب . المعقد ، الشديد التعقيد . أين كان كامنا فى النقطة المراقبة
من تلك النقطة ، بل فى واحد من ملايين من أجزائها الكثيرة . أين كان
كامنا بمعظمته ولحمه ، وجلده ، وعروقه ، وشعره ، وأظافره ، وسماته
وشياته . ولامحه ، وخلائقه . وطباعه ، واستعداداته ، أين كان
فى هذه الخلية الميكروسكوبية السابحة هـى وسلايين من أمثالها فى النقطة
الواحدة من تلك النقطة التى تمنى . وأين على وجه التخصيص كانت
خصائص الذكر . وخصائص الانثى فى تلك الخلية تلك التى انهمت ، وأعلنت
عن نفسها فى نهاية المطاف . وأى قلب بشرى يقف أمام هذه الحقيقة
الهائلة المجية . ثم يتمالك . أو يتماسك فضلا على أن يجحد ويتجبح
ويقول : انها وقعت هكذا والسلام ، وسارت فى طريقها هكذا والسلام
واهتدت الى خطها المرسوم هكذا والسلام . أو يتعالم ، فيقول : انها
سارت هذه السيرة بحكم ما ركب فيها من استعداد لاعادة نوعها . شأنها
شأن سائر الاحياء ، المزودة بهذا الاستعداد ، فهذا التفسير يحتاج
بدوره الى تفسير ، فمن ذا أودعها الرغبة الكامنة فى حفظ نوعها باعادته
مرة أخرى ، ومن ذا أودعها القدرة على اعادته ، وهى ضعيفة ضئيلة ، ومن
ذا رسم لها الطريق لتسير فيه على هذى ، وتحقق هذه الرغبة ، ومن

ذا أودع فيها خصائص نوعها ، وما رغبتها هي ، وما مصلحتها في اعادة
نوعها بهذه الخصائص . لولا أن هناك ارادة مدبرة من ورائها تريد أمرا
وتقدر عليه ، وترسم له الطريق .

ثم قال : ومن النشأة الاولى وهى واقعة مكررة ، لا ينكرها منكر يتجه
مباشرة الى النشأة الاخرى " وأن عليه النشأة الاخرى " . والنشأة
الاخرى غيب . ولكن عليه من النشأة الاولى دليل ، دليل على امكان الوقوع
فالذى "خلق الزوجين الذكر والانثى من نطفة اذا تمنى " قادر — ولا شك —
على اعادة الخلق من عظام ورفات ، فليس العظام والرفات بأهون من الماء
المراق ، ودليل على حكمة الوقوع . فهذا التدبير الخفى الذى يقود
الخلية الحية الصغيرة فى طريقها الطويل الشاق حتى تكون ذكرا أو أنثى .
هذا التدبير لا بد أن يكون مداه أبعد من رحلة الارض التى لا يتم فيها شىء
كامل ، ولا يجد المحسن جزاء احسانه كاملا . ولا المسىء جزاء اساءته
كاملا كذلك . لان فى حسابه هذا التدبير نشأة أخرى يبلغ فيها كل شىء
تاممه . فدلالة النشأة الاولى على النشأة الاخرى مزدوجة .

ويرى الرازى (١) : أن المراد بالنشأة الاخرى نفخ الروح الانسانية فيه ،
والىه الاشارة بقوله تعالى : " فكسونا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر " (٢) غير
خلق النطفة علقة ، والعلقة مضغة . والمضغة عظاما ، وهذا الخلق الاخير

(١) الرازى ، التفسير الكبير ٧ /

(٢) سورة المؤمنون الاية : ١٤ .

يتميز الانسان عن أنواع الحيوانات ، فجعل نفخ الريح نشأة
أخرى • كما جعله هنالك انشاء آخر •

واستدل الرازي لما ذهب اليه فقال : والذي أوجب القول بهذا
هو أن قوله تعالى : " وأن الى ربك المنتهى " عند الاكثرين لبيان
الاعادة • وكذا قوله تعالى : " ثم يجزاه الجزاء الاوفى " فيكون ذكر
النشأة الاخرى على معنى البعث اعادة في الكلام وتكرارا له ، ولأنه
تعالى قال بعد هذا : " وأنه هو أغنى وأتقنى " وهذا من أحوال
الدنيا • وعلى هذا يكون الترتيب في غاية الحسن ، فكانه تعالى يقول :
خلق الله الذكر والانثى ونفخ فيه الريح الانسانية • ثم أغناه بلبس الأم
ومنقعة الاب في صفه ، ثم أغناه بالكسب بعد كبره ، أه • من الفخر
الرازي •

" المعنى الاجمالى للآيات "

أخبر سبحانه وتعالى فى هذه الآيات أنه هو الذى خلق الضحك والبكاء فى هذا الكائن الحى • جعله قادرا على الضحك والبكاء • يضحكه اذا شاء ما فيه سره له • كما أنه سبحانه وتعالى يبكيه وهو القادر على ذلك • يضحك أهل السمادة فى الدنيا والاخرة • ويبكى أهل الشقاء فى الدنيا والاخرة • بل من كمال قدرته وعظيم حكيمته أنه قد يضحك الانسان نفسه من عمل يرضاه • ويفرح به أول الامر ثم انسه سبحانه وتعالى قد يبكيه من الامر نفسه الذى أضحكه منه فى نهايته المطاف • فسبحان القادر على ذلك • كما أنه سبحانه هو المتفرد بخلق الموت والحياة • لا يشاركه فى خلقهما أحد •

كما قال تعالى : " تبارك الذى بيده الملك وهو على كل شئ قدير الذى خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملا وهو العزيز الففور " •

كما أنه جلت قدرته هو الذى خلق الزوجين • الذكر والانثى وخلقهما سبحانه وتعالى من تلك النقطة من النقطة حين تراق فى الرحم • كما أنه خلق آدم وحواء من غير نقطة • سبحانه من مبدع " انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون فسبحان الذى بيده ملكوت كل شئ " واليه ترجعون " (١) .

فكما أنه سبحانه وتعالى هو الذى أوجد هذا الانسان من المدم • فقد
وعده أنه ينشئه • ويحييه بعد الموت • والله سبحانه وتعالى لا يخلّف
وعده • ولا شك أن من كان قادرا على الابداع • وأبدع • فالاعادة بالنسبة
اليه أهون •

والادلة من القرآن والسنة طافحة بذلك • قال سبحانه وتعالى •
" أحيى الانسان أن يترك سدى ألم يك نطفة من منى تمنى ثم كان
علقة فخلق نسوى فجعل منه الزوجين الذكر والانثى أليس ذلك
بقادر على أن يحيى الموتى " (١) •

وقال تعالى : " أحيى الانسان ألن نجعل عظامه بلى قادرين على أن نسوى
بنانه " (٢) •

وقال تعالى : " ترى الارض هامدة فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت
وأنتت من كل زوج بهيج ذلك بأن الله هو الحق • وأنه يحيى الموتى وأنه على
كل شىء قدير • وان الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من فى القبور " (٣) •
قال تعالى : وأنه هو أغنى وأقنى وأنه هو رب السموى وأنه أهلك عاد الاولى
وشمودا فما أبقى قوم نوح من قبل انهم كانوا هم أظلم وأطغى والموتفة أهوى
ففشاها ما غشى فبأى آلاء ربك تتماارى " •

(١) سورة القيامة الايتان : ٣٨ — ٤٠ •

(٢) سورة القيامة الاية : ٤ •

(٣) سورة الحج الاية : ٥ — ٧ •

"التفسير التفصيلي للآيات"

قوله تعالى : (وأنه هو أغنى) فيه خلاف وهناك أربعة أقوال ففى

المراد بالمعنى : من أشهر ما قيل فى ذلك :

- (١) أغنى بالكفاية • قاله ابن عباس •
- (٢) أغنى بالمعيشة • قاله الضحّاك •
- (٣) أغنى بالاموال • قاله أبو صالح •
- (٤) أغنى بالقناعة • قاله سفيان •

أخرج ابن أبى شعبة وابن جرير ، وابن أبى حاتم عن ابن عباس ففى

قوله تعالى : " وأنه هو أغنى وأقنى " قال : أعطى وأرضى •

وأخرج الطستى فى مسأله عن ابن عباس أن نافع بن الأزرق سأله عن

قوله تعالى : " أغنى وأقنى " قال : أغنى من القصر • وأقنى من الضنى

فقنع به •

قال : وهل تعرف العرب ذلك ؟ قال : نعم • أما سمعت قول عنترة

المبسى :

فأقنى حياءك لا أبالك واعلمى ••• انى امروء أسأمت ان لم أقتل

وأخرج عبد بن حميد عن أبى صالح فى قوله تعالى : " أغنى وأقنى " •

قال : أغنى بالمال • وأقنى من القنينة •

وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن الحضرمي في قوله تعالى : " وأَنْسَهُ
هو أغنى وأقنى " قال : أغنى نفسه وأفقر الخلائق اليه (١) .

قال القرطبي (٢) : قال ابن زيد : أغنى من شاء ، وأفقر من شاء ،
ثم قرأ : " يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له " (٣) .

وقرأ : " يقبض ويبسط " (٤) . واختار هذا القول الطبري في تفسيره .

قال الجوهري : قنى الرجل يقتنى قنى ، مثل غنى يغنى غنى ،
وأقناه الله ، أى أعطاه الله ما يقتنى من القنية ، والنشب ، وأقناه الله
أى رضاه .

قال : وتقول العرب : من أعطى مائة من الإبل ، فقد أعطى المسمى ،
ومن أعطى مائة من الضأن ، فقد أعطى الفنى ، ومن أعطى مائة من المعز
فقد أعطى القنى .

قال في تفسير سليمان الجمل (٥) : ثم فعل أقنى ، يتعدى بتفخيره
الحركة ، فيقال : قنيت له مالا كسبته ، وهو نظير شتريت عينه بالكسرة ، وشترتها
الله - بالفتح - فإذا دخلت عليها الهمزة والتضعيف اكسبت مفعولا ثانيا .

(١) الدر المنثور في التفسير بالمأثور ٦ / ١٣٠ - ١٣١ ،

وابن جرير الطبري في تفسيره ٢٦ / ٤٤ - ٤٥ .

(٢) القرطبي ١٧ / ١١٨ - ١١٩ .

(٣) سورة المنكبوت الآية : ٦٢ .

(٤) سورة البقرة الآية : ٢٤٥ .

(٥) سليمان الجمل على الجلالين ٤ / ٢٣٨ .

فيقال : أقنأه الله ما لا يقنأه إياه ■ أى أكسبه إياه ■ قال : وحذف
مفعولى أغنى وأقنى ■ لان المراد نسبة هذين الفعلين اليه وحده ■ وألف
أقنى منقلبة عن ياء لكونها من القنية ، والجمله فكل ما دفع الله به
الحاجة فهو اغناء ، وكل ما زاد عليه فهو اقناء ■

وعليه فالمعنى : أغنى من عباده من شاء فى الدنيا بأنواع الفنى ، وهى
شئى ■ غنى المال ، وغنى الصحة ، وغنى الذرية ■ وغنى النفس ،
وغنى الفكر ■ وغنى الصلة بالله ■ والزاد الذى ليس مثله زاد ■ وأغنى
من عباده من شاء فى الآخرة من غنى الآخرة ، وأقنى من شاء من عباده
من كل ما يقتنى فى الدنيا كذلك فى الآخرة ■ والخلق فقراء محلسون
لا يقتنون الا من خزائن الله ، فهو الذى أغنى وهو الذى أقنى (١) .

قال سيد قطب : وهذه لمسة من واقع ما يعرفون مما تتعلق به انظارهم
وقلمهم هنا وهناك ، ليتطلعوا الى المصدر الوحيد ■ ويتجهوا الى الخزائن
العامة وحدها ■ وغيرها خواء .

قوله تعالى : " وأنه هورب الشمرى " ■ الشمرى كوكب من الكواكب
يطلع خلف الجوزاء فى شدة الحر .

والمراد هنا الشمرى التى يقال لها المبرور ، وهى أشد ضياء من الشمرى
التي يقال لها الفميصاء ■ وانما ذكر سبحانه أنه هورب الشمرى مع كونه ربا لكل

(١) فى ظلال القرآن ٣٤١٧/٢٧ .

الاشياء للرد على من كان يعبدها ، وأول من عبدها أبو كشة • وكان من
أشراف العرب ، علل عبادته لها ، بأن النجوم تقطع السماء عرضا • والشعري
تقطعها طولاً • فهي مخالفة للنجوم • فعبدها • وعبدها خزاعة وحمير ،
وقد كانت قريش تقول للرسول — صلى الله عليه وسلم — ابن أبي كشة تشبهها له
به لمخالفة دينهم • كما خالفهم أبو كشة • ومنه قول أبي سفيان عند دخوله
على هرقل لقد أمر (١) أمر ابن أبي كشة •

وفي ابن كثير (٢) هو هذا النجم القاد الذي يقال له مرزم الجوزاء •
كان طائفة من العرب يعبدونه •

وفي لبال التأويل في معنى التنزيل (٣) : هما اثنتان يعابسان ،
وشامية ، يقال لاحدهما العبور ، والآخرى الفميصا • سميت بذلك
لأنها أخفى من العبور • والمجرة بينهما •

قال في روح المعاني (٤) : وإنما قيل لها الفميصا • لأنها بكت من فراق
سهيل • ففمصت عينها • والفميص ما سال من الرميص • وهو وسخ أبيض
يجتمع في الموق (٥) •

(١) أمر ، كرج ، كترجم • القاموس ٣٧٩/١ •

(٢) تفسير ابن كثير ٢٥٩/٤ • والدر المنثور ١٣١/٦ •

• وابن جرير ، والقرطبي ١١٩/١٢ •

(٣) تفسير الخازن ٢٢٥/٦ •

(٤) الإلموسي ٦٩/٢٧ •

(٥) القاموس ٣١٧/٢ — ٣٢٢ •

وذكر في القاموس من أحاديثهم أن الشعر المبور قطعت المجرة
فسميت عبورا ، وكنت الاخرى على اثرها حتى غصت ، ويقال لها النصوص
أيضا . وقيل : زعموا أن سهيلا و (الشعرى) كانا زوجين فانحدر
سهيل وصار يمانيا فأتبعه الشعرى فعبرت المجرة فسميت المبور ، وأقامت
القميصا ، فسميت بذلك لأنها دون الاولى ضياء . وكل ذلك من تخيلاتهم
الكاذبة التي لا حقيقة لها . والذي يتبادر عند الاطلاق . وعدم الوصف
المبور ، لأنها أكبر جرما . وأكثر ضياء .

قال في روح المعاني : ومن العرب من كان يعظمها ويمتد تأثيرها
في العالم . ففي قوله سبحانه " وأنه هورب الشعرى " إشارة الى نفسى
تأثيرها .

قال القرطبي (١) : وقد كان من لا يعبد الشعرى من العرب يعظمها .
ويمتد تأثيرها في العالم .

قال في الظلال (٢) : وحاصل القول أن الشعرى نجم أثقل من الشمس
بمشرين مرة ، ونوره خمسون ضعف نور الشمس ، وهى أبعد من الشمس بمليون
ضعف بعد الشمس عنا ، وكان هناك من يرصده كجسم . ذى شأن ، فتقرير
أن الله هورب الشعرى له مكانة في السورة التي تبدأ بالقسم بالنجم اذا هوى ،
وتحدث عن الرحلة الى المأ الأعلى ، كما تستهدف تقرير عقيدة التوحيد .

(١) القرطبي ١١٩/١٧ .

(٢) في ظلال القرآن ٣٤١٨/٢٧ .

ونفى عقيدة الشرك الواهية المتهافئة ، وهذا تنتهي تلك الجولة الجديدة
في الانفس ، والافاق ، لتبدأ بعدها جولة في مصارع الفارين ، بعدما جاثمهم
النذر فكذبوها كما يكذب المشركون ، وهي جولة مع قدرة الله وشيئته
وآثارها في الامم قبلهم واحده واحده .

قوله تعالى : " وأنه أهلك عاد الاولى " (١) وصف عاد بالاولى
لكونهم كانوا من قبل نوح .

قال ابن زيد : قيل لهما عاد الاولى لانهم أول أمة أهلكت بعد نوح .
وقال ابن اسحاق : هما عادان ، فالاولى أهلكت بالصرصر ،
والاخرى بالصيحة ، وقيل عاد الاولى قوم هود ، أهلكوا بنوح صرصر ،
وعاد الاخرى ارم بن عوض بن سام بن نوح ، والمعنى مقارب .

وقيل : ان عاد الاخرة الجبارون ، وهم قوم هود .
وفي الطبري : وصفت بالاولى ، لان عاد الاخرة كانت بمكة مع
المعاليق (٢) .

(١) قال في الدر المنثور ١٣٦/٦ عن ابن جرير في قوله : وأنه أهلك عاد

الاولى قال : كانت الاخرى بخضرموت .

(٢) القرطبي ١٢٠/١٧ .

القراءة :

- (١) قرأ الجمهور : " عاذا الاولى " ببيان التنوين والهمز .
 (٢) قرأ نافع وابن محيى وأبو عمرو " عاذا " الاولى " بنقل حركة
 الهمزة الى اللام ، وادغام التنوين فيها .

(٣) قالون والسوى يظهران الهمزة الساكنة ، قلبها الهماقون واوا على
 أصلها .

قال القرطبي : وفي حرف أبي عاذا غير مصروف للمعلمية ، والتأنيث
 ومن صرفه فباعثار الحى ، أو عامله معاملة هند لكونه ثلاثيا ساكن
 الوسط (١) .

وقال الزجاج : " وفي الاولى " لفات أجودها سكون اللام ، وإثبات
 الهمزة ، وقدمت أنها قراءة الجمهور ، والتي تليها فى الجودة ضم السلام
 وطرح الهمزة ، وهذه قراءة نافع ومن معه (٢) .

قوله تعالى : (وشمود فما أبقي) يعنى وأهلك شمود كما أهلك عاذا
 فما أبقي أحدا من الفريقين ، وشمود هم قوم صالح — عليه السلام — أهلكوا
 بالصيحة .

(١) القرطبي ١٧/١٢٠ ، زاد المسير فى علم التفسير ٨٤/٨ .

رج المعانى ٢٧/٢٠ .

(٢) زاد المسير فى علم التفسير ٨٥/٨ .

الْقراءة :

- (١) قرأ الجمهور : وثمودا مصروفا .
(٢) وقراه غير مصروف عاصم والحسن وعصمة (١) .
قال في البحر (٢) : فما أبقي الظاهر أن متعلق أبقي يرجع إلى عاد وثمود مما ، أي فما أبقي عليهم أي أخذهم بذنوبهم .
وقيل : فما أبقي : أي فما أبقي منهم عينا تطرف .
وقال ذلك الحجاج بن يوسف حين قيل له : ان ثقيفا من نسل ثمود فقال : قال الله تعالى : " وثمود فما أبقي " وهو " لا " يقولون بقيت منهم بقية .

والظاهر القول الاول : لان ثمود كان قد آمن منهم جماعة بمصالح — عليه السلام — فما أهلكهم الله مع الذين كفروا به .
قوله تعالى : " وقوم نوح من قبل انهم كانوا هم أظلم وأطغى " (٣) وقوم نوح معطوف على قوله : " وأنه أهلك عاد الاولى " أي وأهلك قوم نوح ، ولم

-
- (١) البحر المحيط ، أبو حيان ١٦٩/٨ .
(٢) البحر المحيط ، أبو حيان ١٦٩/٨ .
(٣) أخرج ابن جرير وابن المنذر عن قتادة قال : لم يكن قبيل من الناس هم أظلم وأطغى من قوم نوح دعاهم ألف سنة الا خمسين عاما ، كلما هلك قرن ، نشأ قرن دعاهم حتى ان الرجل كان يأخذ بيد أخيه أو ابنه فيمشي اليه فيقول : يا بني ان أبى قد مشى بي الى هذا وأنا مثلك يومئذ تتابعا في الضلالة ١٣١/٦ .

يبين هنا في هذه الآية كيفية اهلاكهم ، ولكنه بين ذلك في مواضع أخرى من كتابه العزيز كقوله تعالى : " قوم نوح لما كذبوا الرسل أغرقناهم وجعلناهم للناس آية " (١) .

وكقوله تعالى : " فلبث فيهم ألف سنة الا خمسين عاما فأخذهم الطوفان وهم ظالمون " (٢) .

وكقوله تعالى : " ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوم سوء فأغرقناهم أجمعين " (٣) .

وكقوله تعالى : " مما خطيئاتهم أغرقوا فأدخلوا نارا فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا " (٤) .

وكقوله تعالى : " ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مفروقون " (٥) .

والآيات بمثل هذا كثيرة ، وما تضمنته هذه الآية الكريمة من كون قوم نوح أظلم وأظفى ، أى أشد ظلما وطفيانا من غيرهم ، من جميع الفرق الكسافرة ، أو أظلم وأظفى من مشركي العرب ، انما كانوا كذلك لانهم عتوا على الله بالمعاصي مع طول مدة دعوة نوح لهم .

(١) سورة الفرقان الآية : ٣٧ .

(٢) سورة العنكبوت الآية : ١٤ .

(٣) سورة الانبياء الآية : ٧٧ .

(٤) سورة نوح الآية : ٢٥ .

(٥) سورة المؤمنون الآية : ٢٧ .

وقيل : لانهم كانوا يضربونه حتى لا يكون به حراك • ويفشى عليه •
فاذا افاق قال : رب اغفر لقوسي • فانهم لا يعلمون • وينفرون عنه حتى كانوا
يحذرون صبيانهم ان يسمعوا منه •

قال في أضواء البيان ^(١) : قد بين الله تعالى كونهم أظلم وأطفئ فسي
قوله تعالى : " قال رب اني دعوت قومي ليلا ونهارا فلم يزد هم دعائي
الا فرارا " ^(٢) .

قال تعالى : " قال نج رب انهم عصوني واتبعوا من لم يزده ماله
وولده الا خسارا " ^(٣) .

قال تعالى : " انك ان تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا
كثارا " ^(٤) .

قال تعالى : " ويصنع الفلك وكلما مر عليه ملأ من قومه سخروا منه " ^(٥) .

قال : ومن أعظم الأدلة على ذلك قوله تعالى : " فلبث فيهم ألف سنة
الا خمسين عاما " ^(٦) لان قوما لم يتأثروا بدعوة نبي كريم ناصح في هذا الزمن
الطويل لا شك أنهم أظلم الناس وأطفاهم •

(١) أضواء البيان ٧/٢١٣ • فتح البيان ٩/١٨٧ •

(٢) سورة نوح الايتان : ٥ - ٦ •

(٣) سورة نوح الاية : ٢١ •

(٤) سورة نوح الاية : ٢٧ •

(٥) سورة هود الاية : ٣٨ •

(٦) سورة المنكوت الاية : ١٤ •

قال القرطبي (١) : عند تفسير قوله تعالى : " انهم كانوا هم اظلم وأطفى " قال : وذلك لطول مدة نوح فيهم حتى كان الرجل فيهم يأخذ بيد ابنه ، فينطلق الى نوح — عليه السلام — فيقول : اجذر هذا فانفسه كذاب ، وان أبى قد مشى بي الى هذا ، وقال لى مثل ما قلت لك ، فيموت الكبير على الكفر . وينشأ الصغير على وصية أبيه .

وقيل : ان الكناية ترجع الى كل من ذكر من عاد . وشمود . وقوم نوح . أى كانوا أكفر من مشركى العرب ، وأطفى ، فيكون فى هذا تسلية وتحزير للنبي — صلى الله عليه وسلم — فكأنه يقول له : فاصبر أنت أيضا فالعاقبة الحميدة لك .

قال فى البحر المحيط (٢) : (هم) فى قوله تعالى : " انهم كانوا " هم " يجوز أن يكون تأكيدا للضمير المنصوب ، ويجوز أن يكون فصلا لانه واقع بين معرفة . وأفضل التفضيل . وحذف المفعول بعد الواقع خبرا لكان ، لانه جار مجرى خبر المبتدأ ، وحذفه فصيح فيه ، فكذلك فى خبر كان .

قال فى التفسير الكبير (٣) : أما كون قوم نوح أظلم ، فلانهم هم البادئون به المتقدمون فيه ، والبادى أظلم ، وأما كونهم أطفى ، فلانهم سمعوا المواعظ وطال عليهم الامد . ولم يرتدعوا حتى دعا عليهم نبيهم .

(١) الجامع لاحكام القرآن ١٢٠/١٧ .

(٢) البحر المحيط ١٢٠/٨ .

(٣) تفسير الفخر الرازى ، فى الهامش تفسير أبى السعود ٧٤٥/٧ .

قال : ولا يدعوني على قومه الا بعد الاصرار العظيم ، والظالم
واضح الشئ في غير موضعه ، والطاغى المجاوز الحد ، فالطاغى أدخل
في الظلم .

قال الرازى (١) : وهناك سؤال ، وهو أن قوله تعالى : " وتم نوح " المقصود منه تخويف الظالم بالهلاك ، فإذا قال : هم كانوا في غاية الظلم والظفيان فأهلكوا ، يقول الظالم : هم كانوا أظلم فأهلكوا لمالفتهم في الظلم ، ونحن ما بالفنا فلا نهلك ، وأما لو قالوا : أهلكوا لانهم ظلمة لخاف كل ظالم ، فما السرفى قوله " أظلم " ؟

ويجاب : بأن المقصود بيان شدتهم ، وقوة أجسامهم ، فانهم لم يقدموا على الظلم والظفيان الشديد الا بتماديهم ، وطول أعمارهم ، ومع ذلك ما نجا أحد منهم ، فما حال من هود ونهم في الصبر والقوة ، فهو قوله تعالى : " أشد منهم " (٢) .

قوله تعالى : " والمومفكة أهوى ففشاهما ما غشى " : المومفكة مفعول مقدم ، والامفك الانقلاب ، والمومفكة مدائن قوم لوط عليه السلام ، وسميت المومفكة لانها انقلبت بهم ، وصار عاليها سافلها ، تقول : أفكسه اذا قلبته .

(١) التفسير الكبير والحاشية تفسير أبى السعود ٧٤٦/٧ .

(٢) سورة ق من الاية : ٣٦ .

قال فى القاموس^(١) : وانفكت الهلة انقلبته • ومعنى (أهوى)

أى أسقط • أى أهواها جبريل الى الارض • بعد أن رفعها الى السماء •
مقلوبة الى الارض •

قال الصرد : جعلها تهوى • فجعل عاليها سافلها • وأمطر عليهم

حجارة من سجيل •

قال تعالى : " فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها "

حجارة من سجيل منضود مسومة عند ربك وما هى من الظالمين بهيميد •^(٢)

وقال تعالى : " وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين •^(٣) "

قال قتادة : كان فى مدائن لوط أربعة آلاف ألف انسان • فانصرم عليهم

الوادى شيئا من نار •

قوله تعالى : " ففشاها ما غشى " • أى ألهمها من الحجارة التى

وقعت عليها • وفى هذه الآية تهويل للامر الذى غشاها به • وتمظيم له •

وقيل : ان الضمير راجع الى جميع الامم المذكورة • أى ففشاها من

المذاب ما غشى على اختلاف أنواعه •

(١) القاموس ٣٠٢/٣ •

(٢) سورة هود الايتان ٨٢ — ٨٣ •

(٣) سورة النمل الآية : ٥٨ •

قال في روح المعاني (١) : والتضعيف في غشاهما :

(١) يحتمل أن يكون للتعدية ، فيكون (ما) مفعولا ثانيا ، والفاعل ضميره تعالى .

(٢) ويحتمل أن يكون للتكثير والمبالغة ، فتكون (ما) هي الفاعل .

تنبيه :

قال في الفخر الرازي (٢) : ما الحكمة في اختصاص المومفة باسم

الموضع في الذكر ؟ قال في عاد ، وشمود ، قوم نوح ، اسم القوم .

قال : والجواب من وجهين :

(١) الوجه الاول : أن شمود اسم الموضع ، فذكر عادا باسم القوم ، وشمود

باسم الموضع ، قوم نوح باسم القوم ، والمومفة باسم الموضع .

ليعلم أن القوم لا يمكنهم صون أماكنهم عن عذاب الله تعالى ، ولا الموضع

يحصن القوم عنه ، فإن في العادة تارة يقوى الساكن ، فيذب عن مسكه .

وأخرى يقوى المسكن ، فيرد عن ساكنه ، وعذاب الله لا يمنعه مانع ،

وهذا المعنى حصل للمؤمنين في آيتين :

١ - قوله تعالى : " وكف أيدي الناس عنكم " (٣) .

٢ - قوله تعالى : " وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله " (٤) .

(١) الالمسى ٧١/٢٧ .

(٢) تفسير الفخر الرازي ٧٤٥/٧ .

(٣) سورة الفتح الآية : ٢٠ .

(٤) سورة الحشر الآية : ٢ .

نفى الاول لم يقدر الساكن على حفظ مسكنه • وفي الثاني لم يقو
الحصن على حفظ الساكن •

(٢) الوجه الثاني • هو أن عادا وشود • وقوم نج • كان أمرهم مقدما
وأماكم كانت قد دثرت • ولكن أمرهم كان مشهورا متواترا • وقوم لوط
كانت مساكنهم آثار الانقلاب فيها ظاهرة • فذكر الاظهر ممن
الامرين في كل قوم (١) •

قوله تعالى : " فهاى آلاء ربك تتماهى " : الالاء : جمع النعم •
ومفردها الى • وألى - بالفتح ويكر - (٢) • هذا خطاب للانسان
المكذب • أى فهاى نعم ربك الدالة على وحدانيته وقدرته أيها الانسان
المكذب تشكك وتمترى •

وقيل الخطاب لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - تعريضا لغيره • وعليه
فيكون من باب الالهاب والتهيج • والتعريض بالغير (٣) •

وعن ابن عباس أن المراد الوليد بن المغيرة •

وقيل : لكل من يصلح له •

قال ابن عادل : الصحيح المصم لقوله تعالى : " يا أيها الانسان
ما غرك بربك الكريم " (٤) •

(١) التفسير الكبير ٧/٧٤٦ •

(٢) مختار الصحاح ١/٢٣ •

(٣) فتح البيان ١/١٨٧ •

(٤) سورة الانططار الاية ٦ •

وقوله تعالى : " وكان الانسان أكثر شقى بعد لاه (١) .

قيل : أسند فعل التمارى الى الواحد بلفظ تعدده بحسب تعدده

متملقه • وهو الالاء التمارى فيها •

قال بعض العلماء : لا حاجة الى هذا التكلف ، لان للفاعل مجرد

عن التعدد فى الفاعل ، والفعل للمبالغة فى الفعل • وقد سمي هذه

الامور المذكورة آلاء مع كون بعضها نقما • لكون النقم مشتقة على

المواعظ والاعتبار • مع أن فيها انتقاما من المصاة • وذلك فيه نصرة الانبياء

والصالحين •

القراءة

(١) تمارى بدون ادغام متامين : وهى قراءة الاكرين •

(٢) قرأ يعقوب وابن محيضر : تمارى بتاء واحدة مشددة (٢) •

* * *

(١) سورة الكهف الآية ٥٤ •

(٢) البحر المحيط ١٧٠/٨ • القرطبي ١٢١/١٧ •

" المعنى الاجمالي للآيات "

أخبر سبحانه في هذه الآيات أنه هو الذى يفنى من يشاء ويسمده
سواء كان فى الدنيا ، أم فى الآخرة • كما أنه هو الذى يقرر من يشاء ،
ولما كان بعض العباد من أهل الجاهلية يعبد ويعظم ذلك الكوكب
السمى بالشمرى ، أخبر أنه هو ربّه ، فكيف يعبدون ما هو مريب
فالمخلوق محتاج الى الخالق • ومريب له ، فكيف يجعل رباً ، وهذا مما
يدل على ضعف عقولهم ، ويدل على أن الهداية بيد الله وحده • والا فكيف
يستطيع عاقل أن يعبد كوكبا يراه يتغير من حال الى حال •

ثم أخبر سبحانه وتعالى أنه قد أهلك أمما كانت أشد عتوا وعنادا
أهلك عادا الاولى ، كما أهلك ثمود ، فما أبقى أحدا من هاتين الامتين •
كما أفاد سبحانه أنه أهلك قبل هاتين قوم نوح • وأن قوم نوح كانوا
أشد ظلما وطفيانا ممن كان قبلهم ، لما كان فيهم من العناد ، والمكابرة ،
فقد لبث فيهم نبيهم نوح على نبينا وعليه السلام ألف سنة الا خمسين عاما
يدعوهم فلم يزدادوا الا عتوا ونفارا ، وكانوا يضربونه حتى يتركوه ميتا
لا حراك به • فلم ينش عن الدعوة ، وكانوا يسخرون منه ، فلما يئس
منهم ، دعا عليهم ، فأغرقوا •

كما أن من تلك الامم العاتية التى بقيت درسا لمن يعتبر ، أمة لوط ، فانه
أخبر أنه أنفكها فانقلبت رأسا على عقب •

قال تعالى : " فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها
حجارة من سجيل " (١) فأصابها من العذاب ما أصابها ، فبأى نعم ربك
أيها الانسان الغرور الجاهل تشك وتكفر ، فكل ما ذكر اما نعمة
أو نقمة ، يحصل منها الاعتبار والاهة ، وفي ضمن ذلك نعمة ، فكم لله
من نعم ، في طي نعم ، سبحانه وتعالى ما أكرمه من رب ، وما أحلمه ،
فهو حري بأن يطاع فلا يعصى ، وتشكر نعمه ، فلا تكفر ، وتتشمل
أوامره ، فلا تنتهك محارمه ، فالمؤمن العاقل : هو الذي يتدبر في
القرآن ، ويتمتع بما فيه من المواعظ ، وأخبار تلك الامم ، وما آل اليه أمرها
من جراء المعاصي ، وارتكاب ما نهى الله عنه ، فيحذر مما وقعوا فيه ،
فيظل دائما مراقبا لله عز وجل ، لانه لا يدري متى ينتقل عن الدنيا ،
وانما الاعمال بالخواتيم ، اللهم اختتم بالسعادة آجالنا ، واقرن بالعافية
غدونا وآصالنا ، واجعل الى جنتك مصيرنا ومآلنا .

قال تعالى : " هذا نذير من النذر الاولى أذنت
الآزفة ليس لها من دون الله كاشفة أفمن هذا الحديث
تعجبون ومضحكون ولا تهكسون وأنتم ساعدون فاسجدوا
لله واعبدوا " .

=====

" التفسير التفصيلي للآيات "

قوله تعالى : (هذا نذير من النذر الاولى) فى المراد بالمشار اليه
قولان :

(١) أحدهما : أنه القرآن ، نذير بما أذرت الكتب المتقدمة ، قال هذا
القول : قتادة .

(٢) الثانى : أنه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نذير بما أذرت به
الانبياء . قاله ابن جريج ومحمد بن كعب .

قال فى تفسير القرطبي عند تفسير هذه الآية (١) : قال ابن جريج
ومحمد بن كعب : يريد أن محمدا - صلى الله عليه وسلم - نذير بالحق السدى
أنذره الانبياء قبله ، فان أظعنوه أفلحتهم ، والا حل بكم ما حل بمكديهم
الرسول السالفة .

وقال قتادة : يريد القرآن ، وأنه نذير بما أذرت به الكتب الاولى .

(١) القرطبي ١٢١/١٢ .

وقيل : أن هذا الذى أخبرنا به من أخبار الامم الماضية الذين هلكوا
تخويف لهذه الاممة من أن ينزل بهم ما نزل بأولئك من النذر أى مثل النذر .
والنذر فى قول العرب بمعنى : الانذار ، كالنكر بمعنى : الانكار
أى هذا انذار لكم .

وقال أبو مالك : هذا الذى أذرتكم به من وقائع الامم الخالية هو
فى صحف ابراهيم وموسى .

وقال السدى : أخبرنى أبو صالح قال : هذه الحروف التى ذكر الله
تعالى من قوله : " أم لم ينبأ بما فى صحف موسى و ابراهيم " الى قوله :
" هذا نذير من النذر الاولى " كل هذه فى صحف ابراهيم وموسى .

والنذير : يجىء مصدرا ووصفا ، والنذر : جمعه ، مطلقا ، وكل من
الامرين محتمل هنا ، ووصف النذر جمعا للوصف بالاولى على تأويل
الفرقة ، أو الجماعة ، واختير على غيره رعاية للفاصلة ، وأيا ما كان فالمراد
" هذا نذير من " جنس " النذر الاولى " (١) ، والتنوين فى قوله : (نذير)
للتفخيم (٢) . ومن متعلقة بمحذوف هو نعمت لنذير مقدر له ، ومتضمن
للوعد ، أى هذا القرآن ، الذى تشهدونه نذير من تهويل الانذارات
المتقدمة التى سمعتم عاقبتها ، أو هذا الرسول منذر من جنس المنذرين
الاوليين .

(١) روح المعاني ، المصدر السابق ٢٧/٢١ .

(٢) الفتوحات الالهية ٤/٢٣٩ .

قال صاحب البحر المحيط^(١) : والنذير يكون مصدرًا أو اسم فاعل
وكلاهما من أنذر ، ولا ينقسان ، بل القياس في المصدر أنذار ، وفي اسم
الفاعل منذر ، والنذر اما جمع للمصدر ، أو جمع لاسم الفاعل ، والنذير
الحذر لما يعاين من الشر الذي يخشى وقوعه فيمن أنذرهم كما قال :
انذير لكم بين يدي عذاب شديد .

وفي الحديث : (أنا النذير المريان)^(٢) أي الذي أعجله شدة
ما عاين من الشرع أن يلبس عليه شيئًا ، بل يادر إلى أنذار قومه
قبل ذلك .

قال صاحب الفخر الرازي : وكون الإشارة إلى القرآن بعيد لفظًا ومعنى
أما معنى فالن القرآن ليس من جنس الصحف الأولى ، لأنه معجز ، وتلك لم
تكن معجزة ، وذلك لأنه تعالى لما بين الوجدانية وقال : " فبأي آلاء ربك
تتبارى " قال : " هذا نذير " إشارة إلى محمد — صلى الله عليه وسلم —
وأبانت الرسالة .

وقال بعد ذلك : " ألفت الازفة " إشارة إلى القيامة ، ليكون فسي
الآيات الثلاث المرتبة اثبات أصول ثلاث مرتبة ، فان الأصل الأول هو الله
ووجدانيته ، ثم الرسول — صلى الله عليه وسلم — ورسالته ، ثم الحشر والقيامة ،

(١) أبوحيان ١٧٠/٨ ، وابن كثير ٢٥٩/٤ .

(٢) البخاري في كتاب الرقاق ٣١٦/١١ حديث رقم ٦٤٨٢ ، وصلم كتاب

الفرائد ١٧٨٨/٤ ، أحمد ٤٠٢/١ .

وأما لفظا : فلأن النفي هو أن كان كمالا فما ذكره من حكاية المهلكين أولى
لأنه أقرب . ويكون على هذا (من لم يقم على حقيقة التبعيض : أي هذا الذي
ذكرنا بعض ما جرى ، وهذا ما وقع ، أو يكون ابتداء الناية : بمعنى هذا
انذار من النذرين المتقدمين .

يقال : هذا الكتاب . وهذا الكلام من فلان . قال : وليس
الاقوال كلها ليس ذكر الأولى لبيان الموصوف بالوصف . وتعييزه عن النذر
الآخرة . كما يقال للفرقة الأولى احترازا عن القفرة الآخرة . وإنما هو
لبيان الوصف للموصوف . كما يقال : زيد العالم جامع ، فيذكر العالم
أما لبيان أن زيدا عالم غير أنك لا تذكره بلفظ الخبر ، فتأتي به على طريقة
الوصف . وأما لمدح زيد به . وأما لأمر آخر .

قال تعالى : " أذنت لأذنة ليس لها من دون الله كاشفة " .
(أذنت الأذنة) أي قربت الساعة ودعت سماها أذنة لقرب قيامها ،
وقيل لدونها من الناس ، كما في قوله : " اقتربت الساعة " (١) أخبرهم
بذلك ليستعدوا لها .

قال في الصراح : (أذنت للأذنة) يعني القيامة (٢) ، وأذن الرجل
عجل .

(١) سورة القمر الآية : ١ .

(٢) مختار الصحاح ١/١٥٠ .

قال ابن عباس : (الازفة) : من أساء القيامة • واللام فيه للمعبد
لا للجنس • لئلا يخلو للكلام عن الفائدة إذ لا معنى لوصف القريب
بالقرب كما قيل • ولذا قيل • ان الازفة علم بالغبلة للساعة • هناء
وفيه نظر • لان وصف القريب بالقرب يفيد المبالغة في قرب • كما يدل
عليه الافتعال في اقتربت الساعة • وقال الشاعر :

بان الشباب وهذا الشيب قد أرفا • ولا أرى لشهاب بائن حلفا (١)

وقال آخر :

أرف الترحل غير أن ركله نسا • لما نزل برحالنا وكان قد

وقال في الصحاح • والمتأزف القصير • وهو المتداني •

قال أبو زيد : قلت لأعرابي : ما المجنطى ؟ قال المتكأى • قلت :

ما المتكأى • قال : المتأزف • قلت : ما المتأزف ؟ قال أنت أحقق
وتركني صر (٢) .

قال ابن كثير : أرفت الازفة : أي اقتربت القريسة • يعني يوم القيامة •

كما قال : اقتربت الساعة •

(١) كعب بن زهير • البحر المحيط ١٥٥/٨ •

(٢) فتح البيان ١٨٩/٩ • القرطبي ١٢٢/١٧ •

الفتوحات الإلهية ٢٣٩/٤ •

وقال الامام أحمد : حدثنا أنس بن عياض حدثني أبو حاتم لا أعلم الا عن سهل بن سعد قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : (اياكم ومحقرات الذنوب ، فانما مثل محقرات الذنوب كمثل قوم نزلوا ببطن واد فجاء ذا بعود ، وجاء ذا بعود حتى انضجوا خيزتهم وان محقرات الذنوب متى يأخذ بها صاحبها تهلكه) (١) .

وعن سهل بن سعد قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : (مثلى الساعة ^{ومثلى} كهاتين وفرق بين أصبعيه الوسطى والتى تلى الابهام ثم قال : (مثلى ومثلى الساعة كمثل فرسى رهان) ، ثم قال : (مثلى ومثلى الساعة كمثل رجل بعثه قومه طليعة فلما خشي أن يسبق ألاح بثمه أتيتهم أتيتهم) ثم يقول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : أنا ذلك) (٢) .

قوله تعالى : " ليس لها من دون الله كاشفة " فيه قولان :

(١) أحدهما : أن المعنى اذا غشيت الخلق شدائد ها وأهوالها لم يكشفها أحد ولم يردها . قاله عطاء وقتادة .

(٢) والثاني : ليس لعلمها كاشف دون الله . أى لا يعلم علمها الا الله . قاله الفراء .

(١) أخرجه أحمد ٤٠٢/١ ■ ٣٣١/٥ ، وابن ماجه بلفظ يا عائشة اياك ومحقرات الاعمال ١٤١٧/٢ ، حديث رقم ٤٢٤٣ .

(٢) أخرجه أحمد ٣٣١/٥ ■ وقال ابن كثير : وله شواهد من وجوه أخر صحاح وحصان ٢٦٠/٤ .

قال : وتأنيث (كاشفة) كقوله : (هل ترى لهم من باقية) (١) .

يريد بقاء ، والعافية والباقية والناحية كل هذا فى معنى المصدر .

وقال غيره : تأنيث (كاشفة) على تقدير نفى كاشفة ، وقيل الهاء

فى كاشفة للمبالغة ، كراويه . علامة ونسابة ، والاول أولى .

قال القرطبي : المعنى ليس من دون الله من يومئذها أو يقدمها .

وقيل : (كاشفة) : أى انكشف أى لا يكشف عنها ولا يهديها الا الله ،

فالكاشفة اسم بمعنى المصدر . والهاء فيه كالهاء فى العافية ، والعاقبة ،

والداهية ، كقولهم ما لقائن من باقيه ، أى من بقاء .

وقيل : أى لا أحد يرد ذلك . أى ان القيامة اذا قامت ، لا يكشفها أحد

من آلهتهم ، ولا ينجيهم غير الله تعالى . وقد سميت القيامة غاشية ، فاذا كانت

غاشية كان ردها كشفا ، فالكاشفة على هذا نعت مؤنث محذوف ، أى نفس

كاشفة . أو فرقة كاشفة . أو حال كاشفة .

وقيل : ان كاشفة بمعنى كاشف ، والهاء للمبالغة ، مثل راويه (٢) .

(١) سورة الحاقة الآية ٨ . وهى بالفاء (فهمل) ولكن قد سوغ المتقدمون

حذف الفاء والواو عند ذكر الآية للاستدلال . انظر الرسالة للشافعى

تحقيق أحمد شاكر ، وزاد المسير ٨٥/٨ .

أقول وما ذكرناه عندى ليس بجيد ، لما روى عياض أن من غير حرفا من

القرآن عمدا كفر ، سواء بزيادة أم بنقص . ذكر ذلك صاحب الجزرية

قال .

روى عياض أن من قد غيرا . . حرفا من القرآن عمدا كفرا

زيادة أو نقصا أو ان بدلا . . شيئا من الرسم الذى تأصلا

(٢) القرطبي ١٢٢/١٧ .

قال في الفتوحات الالهية : ومعنى الكشف هنا ، اما من كهف الشئ .
أى معرفة حقيقته كقوله تعالى : " لا يجليها لوقتها الا هو " (١) . واما
من كهف الضر ، أى ازالته ، أى ليس لها من يزيلها ، وينحيها عند مجيئها
غير الله تعالى . لكنه لا يفعل ذلك ، لانه سبق في علمه أنها تقع ولا بد (٢) .

تنبيه :

ذكر صاحب الفخر الرازى في تفسيره الكبير : أن (من) في قوله تعالى
[ليس لها من دون الله كاشفة] ذكر أنها زائدة ، وتقدير الكلام ليس
لها غير الله كاشفة ، وهى تدخل على النفى فتؤكد معناه ، تقول :
ما جاءنى أحد ، وما جاءنى من أحد ، وعلى هذا يحتمل أن يكون فيه تقدير
وتأخير ، تقريره : ليس لها من كاشفة دون الله ، فيكون نفيا عاما بالنسبة
الى الكواشف .

وتحصل أن يقال : ليست بزائدة ، بل معنى الكلام أنه ليس نفسى
الوجود نفس تكشفها ، أى تخبر عنها كما هى ، متى وقتها من غير الله
تعالى ، يعنى من يكشفها ، فانما كشفها من الله لا من غير الله . يقال :
كشف الامر من زيد .

(١) سورة الاعراف الاية : ١٨٢ .

(٢) الفتوحات الالهية ٤ / ٢٤٠ .

قال : ودون يكون بمعنى غير • كما في قوله تعالى : " أفنكأ آلهة
دون الله تريدون " (١) . أى غير الله •

س : اذا قلت معناه ليس لها نفس كاشفة • وقوله : " من دون الله " استثناء
على الأشهر من الأقوال • وعليه فيكون الله تعالى نفسا لها كاشفة •
فكيف يكون ذلك ؟

والجواب من وجهين :

(١) أحدهما : أنه لا مانع ولا فساد فى ذلك •

قال الله تعالى : " ولا أعلم ما فى نفسك " (٢) حكاية

عن عيسى - عليه السلام - •

(٢) الثانى : ليس هو صريح الاستثناء • فيجوز فيه أن لا يكون
نفسا (٣) .

قوله تعالى : " أفمن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تكونون وأنتم

سامدون " : الاستفهام فى قوله : " أفمن هذا الحديث " استفهام توبيخ

والمراد بالحديث هنا هو القرآن العظيم •

كقوله تعالى : " الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها " (٤) .

(١) سورة الصافات الآية : ٨٦ •

(٢) سورة الانعام الآية : ١١٦ •

(٣) التفسير الكبير ٧ / ٢٤٧ •

(٤) سورة الزمر الآية : ٢٤ •

وقوله تعالى : " لقد كان في قصصهم عبرة لأولى الألباب " كان حديثا
يفتقرى " (١) .

وقوله : (تعجبون) : تكديسها به .

(وتضحكون) : استهزاء .

(ولا تهكون) : انزعجارا وخوفا من الوعيد .

ولقد أحسن من قال (٢) :

ولدتك أمك يا ابن آدم باكيا . . . والناس حولك يضحكون — سرورا

فاجهد لنفسك أن تكون إذا بكوا . . . في يوم موتك ضاحكا — سرورا

عن صالح أبي الخليل قال : لما نزلت هذه الآية فما ضحك النبي — صلى
الله عليه وسلم — بعد ذلك إلا أن يتسم . وفي لفظ : فما رثى النبي — صلى الله
عليه وسلم — ضاحكا ولا مهتسما حتى ذهب من الدنيا .

وقال أبو هريرة : لما نزلت " أفمن هذا الحديث تعجبون " قال أهل
الصفة أنا لله وأنا إليه راجعون ، ثم بكوا حتى جرت دموعهم على خدودهم
فلما سمع النبي — صلى الله عليه وسلم — بكاءهم بكى معهم " فبكينا لبكاءه " ،
فقال النبي — صلى الله عليه وسلم — (لا يلج النار من بكى من خشية الله)

(١) سورة يوسف الآية : ١١١ .

(٢) راجع المعاني ٦٨/٢٧ .

ولا يدخل الجنة مصر على معصية الله • ولولم تذنبوا لذهب الله بكم
ولجا بقوم يذنبون فيمضون بهم ويرحمهم انه هو الغفور الرحيم (١) •

وفي صحيح البخاري (٢) : (لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا
ولبكيتم كثيرا) •

قال أبو حازم (٣) : نزل جبريل على النبي - صلى الله عليه وسلم - وعنده
رجل يركى ، فقال له من هذا ؟ قال : هذا فلان • فقال جبريل :
انا نزن أعمال بني آدم كلها • الا الكباء • فان الله تعالى ليطفيئ
بالدمعة الواحد • بحورا من جهنم (٤) •

قوله تعالى : " أفمن هذا الحديث " : متعلق بتعجبون • ولا يجي
فيه الاعمال • لان شرط الاعمال تأخر الممول عن العوامل • وهو هنا متقدم
وفيه خلاف • وعليه تتخرج الآية الكريمة • فان كلام قوله " تعجبون • وتضحكون •
ولا تبكون " يطلب هذا الجار من حيث المعنى (٥) •

(١) أخرجه في الدر المنثور ١٣١/٦ • أخرج الفقرة الاولى منه الترمذي
٢٦٠/٥ ، ٦٠٠/٦ ، وأحمد ٥٠٥/٢ • والفقرة الاخيرة • لولم تذنبوا
الخ • مسلم في كتاب التوبة ٢١٠٦/٤ حديث رقم ١١ • وأحمد
٢٨٩/١ • وأما الفقرة الوسطى ولا يدخل الجنة مصر • فلم أجدها •

(٢) صحيح البخاري / ارشاد الساري ٢٧٨/٩ •

(٣) القرطبي ١٢٣/١٧ •

(٤) لم أعثر عليه •

(٥) الفتوحات الالهية ٢٤٠/٤ •

قوله تعالى : " وأتم ساعدون " : هذه الجملة يحتمل أن تكون
مستأنفة . أخبر الله عنهم بذلك . ويحتمل أن تكون حالا أى لتتقى عنكم
البكاء فى حال كونكم ساعدين . والسمود الففلة . والسهو عن الشئ .
والاعراض واللهو . وقيل الخمود . وقيل الاستكبار .

وقال فى الصحاح (١) : سمد سمودا رفع رأسه تكبرا فهو سامد .
وقال ابن الاعرابى : السمود اللهو . والسامد اللاهى ، يقال للقيمة
اسمدينا . أى ألهينا بالفناء .

وقال المبرد : ساعدون ، خامدون .
وقال مجاهد : غضاب ، مبرطمون ، والبرطمة الاعراض .
وقيل : أشرون بطرون ، ساهون لاهون لا عبون .

قــــــــــــــــال :

ألا أيها الانسان انك سامد . . . لأنك لا تفنى ولا أنت هالك (٢)

وذكر القرطبى عن ابن عباس : ان السمود هو الفناء باليمانية . كانوا
إذا سمعوا القرآن تغنوا ولعبوا (٣) .

(١) الصحاح ٣١٢/١

(٢) البحر المحيط ١٥٥/٨

(٣) القرطبى ١٢٣/١٧ ، فتح البيان ١٨٩/٩ - ١٩٠

الفتوحات الالهية ٢٤٠/٤ . الدر المنثور ١٣٢/٦

قوله تعالى : " فاسجدوا لله واعبدوا " : لما منح سبحانه المشركين على الاستهزاء بالقرآن والضحك منه • والسخرية وعدم الانتفاع بمواعظهم وزواجه • أمر عباده المؤمنين بالسجود لله والعبادة له ، أى اذا كان الامر كذلك فاسجدوا لله •

قال ابن جرير • يقول تعالى ذكره : " فاسجدوا لله " أيها الناس فسى صلاتكم دون من سواه من الالهة والانداد • وایاه فاعبدوا دون غيره • فانه لا ينهى أن تكون العبادة الا له ، فأخلصوا له العبادة والسجود • ولا تجعلوا له شريكا فى عبادتكم اياه •

واختلف فى المراد بالسجود هنا على أقوال :

- (١) أنه سجود التلاوة • قاله ابن مسعود • وه قال أبو حنيفة والشافعى •
- (٢) أنه سجود القرض فى الصلاة • وهو قول ابن عمر • فكان لا يراها من عزائم السجود • وه قال مالك •
- (٣) أن المراد سجود الشكر على الهداية •
- (٤) قال مقاتل : يعنى بقوله (فاسجدوا) الصلوات الخمس • قوله (واعبدوا) من عطف العام على الخاص • قوله (لله) اللام لام الاختصاص • فلا سجود الا لله وحده • لا لصنم ولا غيره (١) •

(١) القرطبى ١٢٣/١٧ • تفسير الخازن مع تفسير البهوى ٢٢٥/٦ • فتح البيان ١٩٠/٩ • زاد المسير ٨٦/٨ •

قال فى ظلال القرآن (١) عند قوله : " أفمن هذا الحديث .. " السخ

السورة .

قال : وهذا الحديث جد عظيم ، يلقى على كاهل الناس واجبات ضخمة

وفى الوقت ذاته يقودهم الى المنهج الكامل ، فم يمجبون ؟ وم يضحكون ؟

وهذا الجد الصارم ، وهذه التبعات الكبيرة ، وما ينتظر الناس من حساب

على حياتهم فى الارض ، كله يجعل البكاء أجدر بالموقف الجد ، وما ورام من

الهول والكرب .

قال : وهنا يرسلها صيحة مدوية ، ويصرخ فى آذانهم وقلوبهم .

ويهدف بهم الى ما ينبئ أن يتداركوا به أنفسهم . وهم على حافة الهاوية

" فاسجدوا لله واعبدوا " ، وانها لصيحة مزلزلة ، مذهلة فى هذا

السياق . وفى هذه الظلال . وحد هذا التمهيد الطويل الذى ترتب له

القلوب . ومن ثم سجدوا ، سجدوا وهم مشركون ، وهم يمارون فى الوحى

والقرآن ، وهم يجادلون فى الله والرسول ، سجدوا تحت هذه المطارق

الهائلة التى وقعت على قلوبهم . والرسول — صلى الله عليه وسلم — يتلو هذه

السورة عليهم ، ومنهم المسلمون والمشركون . ويسجد فيسجد الجميع مسلمين

ومشركين . لا يملكون أن يقاوموا وقع هذا القرآن ، ولا أن يتماسكوا لهذا

السلطان ، ثم أفاقوا بعد فترة فاذا هم فى ذهول من سجودهم

كدهولهم وهم يسجدون ، وقد وعدت بالكلام مفصلاً على سجود التلاوة وما هى حجة

المالكية فى عدم السجود فى هذه السورة . وسأبحث الموضوع بحثاً خاصاً بمد

المعنى الاجمالى للآيات — ان شاء الله — .

" المعنى الاجمالي للآيات "

أخبر سبحانه وتعالى في هذه الآيات أن هذا القرآن فيه نذارة للمنزل عليهم ، كما أنذرت الكتب المنزلة قبله أصحابها ، أو هذا الرسول — صلى الله عليه وسلم — نذير لهذه الأمة من العذاب الشديد ، كما أنذرت الرسل قبله أممها .

وقد ورد أنه — صلى الله عليه وسلم — لما نزل عليه قوله تعالى : " وأنذر عشيرتك الاقربين " (١) جمع أهل كلهم وقال : اني نذير لكم بين يدي عذاب شديد (٢) . أو كما قال فهو — صلى الله عليه وسلم — قد أنذر أمته فلم يترك شيئاً يقربها من الجنة الا وأمرها به ، ولم يترك شيئاً يبعد عنها عن النار الا حذرها منه .

وفي الآيات نفسها أخبر أن القيامة قد قربت وحان مجيئها ، وقد ورد أنه — صلى الله عليه وسلم — قد بحث هو والساعة كهاتين ، وأشار بأصبعه السبابة والوسطى ، مما يدل على قربها ، ولكن مع ذلك لا يعلم وقتها بالتحديد ، متى تقسم ، الا الله وحده سبحانه وتعالى ، فقد استأنثر بعلمها ، ولهذا قال الله عز وجل : " يسئلونك عن الساعة أيا ن مرساها قل انما علمها عند ربي لا يجليها لوقتها الا هو " (٣) .

(١) سورة الشعراء الآية : ٢١٤ .

(٢) أخرجه البخارى — كتاب التفسير ٥٠١/٨ حديث رقم ٤٧٧١ .

(٣) سورة الاعراف الآية : ١٨٧ .

قال تعالى : " يسألك الناس عن الساعة قل انما علمها عند الله وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا " (١).

وقال تعالى : " ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما فى الارحام وما تدرى نفس من اذنا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى ارض تموت ان الله عليم خبير " (٢).

وفى حديث جبريل - عليه السلام - حين سأل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن الساعة ، قال : ما المسئول عنها بأعلم من السائل . قال : أخبرنى عن أماراتها ؟ قال : أن تلد الأمة ربتها ، وأن ترى الحفاة المرأة العالة رعاء الشاء يتطاولون فى البنيان (٣).

هذا وكما أن الساعة لا يعلم مجيئها الا الله ، فكذلك هو الذى يكشف الكربات اذا غشيت .

قال تعالى : " وان يمسخك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يسرك بخير فلا راد لفضله " (٤).

وقال تعالى : " أمن يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الارض " (٥).

(١) سورة الاحزاب الاية : ٦٣ .

(٢) سورة لقمان الاية : ٣٤ .

(٣) أخرجه مسلم ٣٦/١ .

(٤) سورة يونس الاية : ١٠٧ .

(٥) سورة النمل الاية : ٦٢ .

ثم انه تعالى ذكر في هذه الايات أنهم يجيبون من هذا القرآن • ذكر
ذلك على سبيل الاستفهام التوبيخي • وأنهم يضحكون عند سماعه • وقد كان
الواجب عليهم أن ينصتوا ويخشعوا عند سماعه •

قال تعالى : " واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم
ترحمون " (١) .

فالاولى بمن يسمع القرآن أن ينصت له ويستمع اليه سماع تدبر وخشوع •
ولا يعرض عند سماعه • فهذا من صفات المشركين •

قال تعالى في وصف المشركين عند سماع القرآن : " حم تنزيل من
الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته قرآنا عربيا لقوم يعلمون بشيرا ونذيرا
فأعرض أكثرهم فهم لا يسمعون وقالوا قللنا في أكنة ما تدعونا اليه
وفي آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب فاعمل اننا عاملون " (٢) .

وقال تعالى : " وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه
لعلكم تفلحون " (٣) .

فالواجب على من يسمع القرآن أن يخشع ويتباكى ان لم يدرك • فقد
قال العلماء : ان الهك مستحب عند سماع القرآن •

(١) سورة الاعراف الآية : ٢٠٤ •

(٢) سورة فصلت الايات : ١-٥ •

(٣) سورة فصلت الآية : ٣٦ •

وروى أنه قال — صلى الله عليه وسلم — : (لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا) (١).

وذكر أهل التفسير أن هذه الآية لما نزلت بكى الصحابة • وكى رسول الله — صلى الله عليه وسلم — • ويروى أنه ما رثى بعد ذلك ضاحكا قط •

فإذا كان هذا حال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — عند سماع مثل هذه الآية • والرعييل الأول من الصحابة • فكيف حال غيرهم من المسلمين • ممن حاله الاشتغال دائما باللهم • والاعراض عن ذكر الله •

ثم ختم هذه الآيات بالأمر بالسجود لله وحده • لأنه المستحق لذلك فلا يستحقه غيره • فالسجود والعبادة بأنواعها من خواص الله وحده • فهمن صرف من العبادة شيئا لغير الله • من دعا • ونذر • فقد صرف حق الله لغيره لمخلوق لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا • وذلك يكون من الظالمين •

قال تعالى : " ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك اذا من الظالمين " (٢).

والظلم في اللغة هو وضع الشيء في غير موضعه (٣).

وهذا الانسان اذا دعا غير الله الذي خلقه ورأه بنعمه • فقد ظلم نفسه بالكفر • لأنه وضع العبادة في غير موضعها • فمحل العبادة هو أن يعبد الله وحده •

(١) البخارى مع شرحه ارشاد السارى ٢٢٨/٩ •

(٢) سورة يونس الآية : ١٠٦ •

(٣) مختار الصحاح ٤٠٥/١ •

الذى تأله له القلوب • وتخضع له الجوارح • ذالكم الله ربكم لا اله الا هو •
خلق الانسان من نقطة فاذا هو خصيم مبين • خلق الانسان ويعلم ما توسوس
به نفسه • وهو اقرب اليه من جبل الوريد • خلقه من ضعف • ثم جعل
من بعد ضعف قوه • ثم جعل من بعد قوه ضعفا وشييه • يخلق ما يشاء •
فمن كانت هذه نموته وصفاته سبحانه وتعالى • فقد خاب وخسر من أشرك
معه غيره • فالخير خلقه كلهم • " ألا له الخلق والامر تبارك الله
رب العالمين " (١) .

الكلام على السجود في سورة النجم
وذکر من يرى من العلماء السجود فيها وحجته
وحجة المخالفين له ، والراجع في نظري
ثم كلام موجز عن حكم السجود في التلاوة
وموضع السجود في القرآن

(١) يرى الشافعي وأبو حنيفة وأحمد وأكبر أهل العلم السجود في هذه
السورة ، لان النبي - صلى الله عليه وسلم سجد عندها (١) .

أدلة هؤلاء ما يأتي

١ - ما ورد في صحيح البخاري من حديث عبد الله بن مسعود قال :
قرأ النبي - صلى الله عليه وسلم - النجم بمكة فسجد فيها ،
وسجد من معه غير شيخ ، أخذ كفا من حصي أو تراب فرفعه
إلى جبهته ، وقال : يكفيني هذا ، فرأيت بعد ذلك قتيل
كافرا .

٢ - حديث ابن عباس - رضي الله عنهما - أن النبي - صلى الله عليه
وسلم - سجد بالنجم ، وسجد معه المسلمون والمشركون
والجن والانس (٢) .

(١) المعنى لابن قدامة ٦١٧/١ .

(٢) الحديثان في صحيح البخاري ٢٠٧/٣ - ٢٠٨ شح فتح الباري .

٣ - وحد يث آخر عن عبد الله بن مسعود - رضى الله عنه - أن النهي - صلى الله عليه وسلم - قرأ سورة النجم فسجد بها ، فما بقى أحد من القوم الا سجد ، فأخذ رجل من القوم كفا من حصى أو تراب ، فرفعه الى وجهه وقال : يكفينى هذا ، قال عبد الله : فلقد رأيته بعد قتل كافرا (١) .

٤ - وفي الموطأ : عن ابن شهاب عن الاعرج أن عمر بن الخطاب قرأ بالنجم اذا هوى فسجد فيها ، ثم قام فقرأ بسورة أخرى (٢) .

٥ - ومن روى عنه السجود فى النجم ، بل ان فى الفصل ثلاث سجودات أبو بكر ، وعلى ، وابن مسعود ، وعمار ، وأبو هريرة ، وابن عمر ، وعمر بن عبد العزيز ، وجماعة من التابعين . وه قال الثورى والشافعى وأبو حنيفة واسحاق (٣) .

المعتمد أن هذا الشيخ الذى لم يسجد هو أمية بن خلف ، وعند ابن سعد أن الذى لم يسجد هو الوليد بن المغيرة ، وقيل سميد بن العاص بن أمية . وقال بعضهم : كلاهما جميعا . وجزم ابن بطال فى باب سجود القرآن بانه الوليد .

(١) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ٢٠٨/٣ .

(٢) موطأ الامام مالك جمع وترتيب محمد فواء عبد الباقي ١٤٥/١ .

(٣) المفسنى لابن قدامة ٦١٦/١ - ٦١٧ .

قال ابن حجر : وهو عجيب منه مع وجود التصريح بأنه أمية بن خلف

ولم يقتل كافرا ببدر من الذين سموا عنده غيره .

وفى تفسير ابن حبان أنه أبو لهب (١) .

قال ابن حجر (٢) : وفى شرح الأحكام لامين بزيعة أنه منافق . إلا أنه

يرد بأن القصة وقعت بمكة بلا خلاف ، ولم يكن النفاق قد ظهر بعد . وقد

جزم الواقدي بأنها كانت فى رمضان سنة خمس . وكانت المهاجرة الاولى الى

الحبشة خرجت فى شهر رجب . فلما بلغهم ذلك رجعوا فوجدوهم على حالهم

من الكفر فهاجروا .

قال ابن حجر : ويحتمل أن يكون الاربعة لم يسجدوا ، ويكون

التعميم فى كلام ابن مسعود بالنسبة الى ما اطلع عليه .

(٢) ولم ير مالك السجود فى سورة النجم كثيرها من الفصل (٣) .

واستدل على ذلك بالادلة التالية :

١ - قال مالك : الامر عندنا أن عزائم سجود القرآن احدى عشرة سجدة :

ليس فى الفصل منها شئ (٤) .

(١) فتح البارى ٢٣٨/١٠ طبعة الحلبي وأولاده .

(٢) فتح البارى ٢٣٨/١٠ .

(٣) الفصل قصار السور سمى بذلك لكثرة الفصل بين سورة بالبسملة أو لقصر

اعداد سورة من الاية . واختلف فى أوله على اثني عشر قولاً . أشهرها ممن

الحجرات الى آخره . ورجع ابن كثير أنها من ق ٤/٢٢٠ . الاتقان

١٨٠/١ . عمل أهل المدينة بين مصطلحات مالك وآراء الاصوليين

١٢٧/١ الدكتور احمد محمد نور سيف .

(٤) الموطأ ٢٠٧/١ .

قال الباجي في المنتقى (١) : قال بهذا جمهور أصحاب مالك وابن عباس

وابن عمر ■

وقال ابن وهب عزائم سجود القرآن أربع عشرة سجدة • أنهت ثلاث

سجدات في الفصل •

وقال ابن حبيب : عزائم السجود خمس عشرة سجدة ■ فزاد عليها الأخيرة

من الحج ■

وقد رواه ابن عبد الحكم عن ابن وهب •

وقد أجاب القاضي أبو محمد عما روى من الأحاديث الصحاح في سجود

النبي — صلى الله عليه وسلم — في الفصل أن مالكا لا يمنع السجود في الفصل ■

وانما يمنع أن يكون من عزائم السجود •

وعلى هذا يكون القرآن ثلاثة أضرب :

(١) ما لا بد من السجود فيه •

(٢) ما لا يجوز السجود فيه •

(٣) ما خير فيه • وهى المواضع المتكلم فيها •

٢ — ما روى عن ابن عباس أن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — لم يسجد

في شيء من الفصل منذ أن تحول إلى المدينة •

أخرجه أبو داود ■ وأبو علي بن السكن في صحيحه من طريق

أبي قدامة الحارث بن عبيد ، عن مطر الوراق ، عن عكرمة ، وأبو قدامة —
ومطر من رجال مسلم ، ولكهما مضعفان (١) .

٣ — انكار أبي سلمة وأبي رافع على أبي هريرة السجود في المفصل ، مما يدل
على أن الناس تركوه ، وأن هذا الترك دليل على أنه العمل الاخير
الذي استقر عليه الامر (٢) .

٤ — انهم يقدمون عمل أهل المدينة على ما ورد من الاحاديث في ذلك ، قالوا :
ان عمل أهل المدينة بعدم السجود في المفصل يدل على نسخ السجود
في المفصل ، اذ لو كان باقيا من غير نسخ ، ما عدل أهل المدينة
عن العمل به (٣) .

(١) التلخيص الحبير ، تخريج أحاديث الرافع الكبير ٨/٢ .

(٢) ورد في صحيح البخاري من حديث أبي سلمة قال : رأيت أبا هريرة — رضي الله
عنه — قرأ " اذا السماء انشقت " فسجد بها ، فقلت : يا أبا هريرة ألم
أرك تسجد ؟ قال : لو لم أر النبي — صلى الله عليه وسلم — يسجد
لم أسجد . صحيح البخاري شرح فتح الباري ٢١٠/٣ .

(٣) قال الدرديري : عند قول خليل : (في احدى عشرة لا ثمانية الحج والنجم
والانشقاق والقلم) قال : لعدم سجود فقهاء المدينة وقرائها فيها ،
تقدما للعمل على الحديث . قال الدسوقي : أي عمل أهل المدينة من
ترك السجود في هذه المواضع الاربعة ، وانما قدم العمل على الحديث
لدلالة العمل على نسخ الحديث المذكور ، اذ لو كان باقيا من غير نسخ ما عدل
أهل المدينة عن العمل به . الدسوقي ٣٠٨/١ .

وقال في ميسر الجليل الكبير على مختصر خليل للعلامة محنص
بابه الديمانى ، ولا في النجم ، وان صح أنه — صلى الله عليه وسلم —
سجدها وسجد معه الانس والجن حتى المشركون لزعيمهم انه مدح آلهم ،
لان عمل أهل المدينة على تركها يدل على النسخ ٢٤٨/١ .

٥ - الحديث الذي ورد عن عمرو بن العاص أنه أقرأه رسول الله - صلى الله

عليه وسلم - خمس عشرة سجدة في القرآن منها ثلاث في الفصل ■ وفي

الحج سجدتان ، قالوا : حديث ضعيف غير صالح للاحتجاج (١) .

٦ - ما جاء في صحيح البخاري عن عطاء بن يسار ، أنه سأل زيد بن ثابت

- رضي الله عنه - فزعم أنه قرأ على النبي - صلى الله عليه وسلم -

والنجم ■ فلم يسجد فيها (٢) .

٧ - عن عطاء بن يسار عن زيد بن ثابت قال : قرأت على النبي - صلى الله

عليه وسلم - والنجم ■ فلم يسجد فيها (٣) .

(١) أخرجه ابن ماجه ٣٣٥/١ .

وقال ابن حجر في التلخيص : أخرجه أبو داود والدارقطني والحاكم ،
وحسنه المنذرى ■ والنووى ، وضعفه عبد الحق ■ وابن القطان ■ وفيه
عبد الله بن منين وهو مجهول ■ والراوى عنه الحارث بن سعيد المتقنى
وهو لا يعرف أيضا ، وقال ابن ماكولا : ليس له غير هذا الحديث ٩/٢ .
قال القرطبي ٣٥٧/٧ : وعبد الله بن منين لا يحتج به ■ قاله أبو محمد
عبد الحق ■

(٢) صحيح البخاري شرح فتح الباري ٢٠٩/٣ - ٢١٠ .

وأخرجه النسائي ١٦٠/٢ .

قال ابن حجر في الفتح : زعم أراد أخبر ■ والزعم يطلق على المحقق قليلا
كهذا ■ وعلى المشكوك كثيرا ، ومن شواهد قول الشاعر :
على الله أرزاق العباد كما زعم

ويحتمل أن يكون زعم في هذا الشعر بمعنى ضمن ■ ومنه الزعيم غسان

أى الضامن ■ فتح الباري ٢١٠/٣ .

(٣) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري ٢٠٩/٣ .

٨ - كذلك احتج لمالك في ترك السجود في الفصل بحديث أخرجه ابن

ماجه (١) في سننه عن عثمان بن فائد عن عاصم بن رجاء بن حيوة
عن المهدي بن عبد الرحمن ، حدثني عمتي أم الدرداء قالت : حدثني
أبو الدرداء أنه سجد مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إحدى عشرة
سجدة ليس فيها شيء من الفصل : الاعراف ، والرعد ، والنحل ،
ومني اسرائيل ، ومريم ، والحج ، والفرقان ، والنمل ، والسجدة ،
و ص ، وحكم السجدة .

قال الزيلعي : عثمان بن فائد ، قال ابن حبان لا يحتج به
وهو ابن عدي ، وقال أبو داود في سننه : يروى عن أبي الدرداء
عن النبي - صلى الله عليه وسلم - إحدى عشرة سجدة واسناده واه (٢) .
أقول : والله تعالى التوفيق ، هذا ملخص ما احتج به
المالكية من الأدلة لعدم السجود في الفصل ، وفي سورة النجم ،
حسب مطالمتي لكتب الحديث والتفسير والفقه في هذا المحل ،
ولم آل جهدا في المطالعة لأعثر على دليل غير ما ذكرته .

(١) ابن ماجه ٣٣٥/١ ترتيب محمد فؤاد عبد الباقي .

(٢) نصب الراية لأحاديث الهداية للزيلعي ١٨٢/٢ .

مناقشة ما استدل به المالكية :

(١) عبارة مالك في الموطأ (الامر عندنا أن عزائم السجود .. المنسوخ) لا تدل الا على أن عزائم السجود محصورة في هذه السجودات فقط ، فليس هناك اجماع ولا عمل يدل على منع السجود في غير هذه المواضع ، وأن ما عداها منسوخ بالعمل .
ولهذا تعددت الروايات عن مالك في العدد الذي أخذ به في سجودات التلاوة (١) .

(٢) ان السجود في الفصل قال به الخلفاء الراشدون وغيرهم من الصحابة والتابعين .

(٣) قد روى في الموطأ حديث أبي هريرة في سجوده - صلى الله عليه وسلم - في الانشقاق ، وسجود عمر في النجم ، ولو كان العمل عنده مخالفاً لذلك لقال بعد ذلك : ليس عليه العمل كما دتته ، وفي نفس الباب يروى نزول عمر عن المنبر للسجدة ، فيقول بعده : ليس العمل علي أن ينزل الامام اذا قرأ السجدة على المنبر فيسجد (٢) .

وقد ذهب القاضي عبد الوهاب الى أن مالكا لا يمنع السجود في الفصل ، وانما يمنع أن يكون من عزائم السجود (٣) .

(١) ذكر الباجي في المنتقى عن ابن وهب أن عزائم السجود أربع عشرة ،

وذكر عن ابن حبيب خمس عشرة سجدة ٣٥١ / ١ - ٣٥٢ .

(٢) موطأ الامام مالك ١٤٥ / ١ .

(٣) المنتقى ٣٥٢ - ٣٥١ / ١ عمل أهل المدينة المصدر السابق ١٣٦ / ١ .

(٤) أما حديث ابن عباس أنه لم يسجد في شيء من الفصل منذ أن تحول

إلى المدينة فيرد عليه بأمرين :

١ - أن في هذا الحديث رجلين ضعيفين هما : أبو قدامة • ومطهر

الوراق • وفيه اختلاف في أسناده •

٢ - وعلى تقدير ثبوته فرواية من أثبت ذلك أرجح • إذ المثبت مقدم

على النافي (١) •

(٥) أما إنكار أبي سلمة وأبي رافع على أبي هريرة فلا يدل على عدم السجود

في الفصل • ولهذا رد عليهما أبو هريرة • بأنه رأى رسول الله - صلى الله

عليه وسلم - يفعله • وهذا كاف • ثم إنهما لما رد عليهما هذا الرد

ما أنكرا عليه ذلك • وغاية ما هنالك أن يقال إنهما كانا يظنان • ولم

يلفهما سجوده في المدينة في الفصل •

قال ابن حجر : ويدل على بطلان المدعى أن أبا سلمة وأبا رافع

لم ينازعا أبا هريرة بعد أن أعلمهما بالسنة في هذه المسألة • ولا احتجا

عليه بالعمل على خلاف ذلك •

قال ابن عبد البر • وأى عمل يدعى مع مخالفة النهي - صلى الله

عليه وسلم - والخلفاء الراشدون بعده (٢) •

(١) التلخيص الحبير • تخرج أحاديث الرافع الكبير ٨/٢ •

(٢) فتح الباري ٣/٢١٠ •

(٦) أما دعوى المالكية — فى ترك السجود — فى الفصل بحمل أهل المدينة ،

وأن عمل أهل المدينة يدل على النسخ ، فهذا مردود بما يأتى :

١ — ما ثبت فى صحيح البخارى ^(١) من سجد أبى هريرة فـ

” اذا السماء انشقت ” .

٢ — روى الهزار والدارقطنى من طريق هشام بن حسان عن ابن سيرين

عن أبى هريرة أن النبی — صلى الله عليه وسلم — سجد فى سورة

النجم . وسجدنا معه ، والحديث رجاله ثقات .

٣ — روى ابن مردويه فى التفسير باسناد حسن عن الملا بن عبد الرحمن

عن أبيه عن أبى سلمة بن عبد الرحمن أنه رأى أبا هريرة سجد فى

خاتمة النجم ، فسأله ؟ فقال : انه رأى رسول الله — صلى الله

عليه وسلم — يسجد فيها . وأبو هريرة انما أسلم بالمدينة .

وروى عبد الرزاق باسناد صحيح عن الاسود بن يزيد عن عمر

أنه سجد فى ” اذا السماء انشقت ” ومن طريق نافع عن ابن عمر

أنه سجد فيها . وفى هذا رد على من زعم أن عمل أهل المدينة

استمر على ترك السجود فى الفصل ، ويحتمل أن يكون المنفى

المواظبة على ذلك ، لان الفصل تكرر قراءته فى الصلاة ، فتترك

السجود فيه كثيرا لئلا تختلط الصلاة على من لم يفقه .

(١) صحيح البخارى شرح فتح البارى ٣/٢١٠ .

قال ابن حجر : أشار الى هذه الملة مالك في قوله : بترك السجود
في الفصل أصلاً (١).

(٧) أما الحديث المروى عن عمرو بن العاص أن رسول الله — صلى الله عليه وسلم —
أقرأه خمس عشرة سجدة في القرآن : ثلاث منها في الفصل ، واثنان
في الحج : فتضعيف المالكية له صحيح ، فان فيه رجلين مجهولين ،
والحديث اذا كان فيه مجهول يصير ضعيفاً بسنده الذي وجد فيه
مجهول ، فأحرى ان كان فيه أكثر من واحد .

قال ابن حجر : فيه عهد الله بن منين ، وهو مجهول ، والراوى
عنه الحارث بن سعد المتقى وهو لا يصرف (٢).

وقال القرطبي (٣) : عهد الله بن منين لا يحتج به ، قاله أبو محمد
عهد الحق مع أن الهنوى والمنذرى حسنا هذا الحديث .

(٩٤٨) حديثنا زيد بن ثابت أنه قرأ على النبي — صلى الله عليه وسلم — النجم .
ولم يسجد ، ويرد على هذا بأن ترك السجود في هذه الحال لا يدل
على ترك السجود مطلقاً ، لاحتمال أن يكون ترك السجود في ذلك الوقت
لكونه بلا وضوء ، أو لكون الوقت وقت كراهة ، أو لكون القارىء كان

(١) فتح البارى ٢٠٩/٣ .

(٢) التلخيص الجبير ٩/٢ .

(٣) الجامع لاحكام القرآن ٣٥٧/٧ .

لم يسجد ، أو لاحتمال ترك السجود لبيان الجواز وهذا أرجح (١) .
والدليل اذا تطرق اليه الاحتمال سقط به الاستدلال .

الراجع في نظري :

هذا وان الذي ترجح عندي هو ثبوت السجود في الفصل الذي هو
قول الجمهور للاحاديث الصحيحة التي تقدمت ولمحل الخلفاء الراشدين
وأجلة الصحابة كآبي هريرة .

وقد نقل عن مالك (٢) أنه لا يمنع السجود في الفصل ، وانما يرى
أنه ليس من عزائم السجود ، فالانسان مخير ان شاء سجد ، وان شاء ترك .

قال صاحب المواق في حاشيته على الخطاب شرح مختصر خليل : قال
عبد الوهاب : لم يمنع مالك السجود في الفصل ، وانما منع أن يكون من عزائم
السجود التي يعزم على الناس السجود فيها .

ومن أحكام ابن المبري (٣) : ثبت في الصحيح أن أبا هريرة قـرأ
" اذا السماء انشقت " فسجد فيها ، فلما انصرف أخبرهم أن رسول الله - صلى
الله عليه وسلم - سجد فيها ، وقد قال مالك أنها ليست من عزائم السجود ،
قال ابن المبري : والصحيح أنها منه ، وهي رواية المدنيين عنه ، وقد اعتضد

(١) فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ٢٣/١٥٨-١٥٩ ، فتح الباري ٣/٢٠٩ .

(٢) الباجي ، المنتقى ١/٣٥١-٣٥٢ ، والخطاب مع المواق ٢/٦١ .

(٣) المواق مع الخطاب شرح المختصر ٢/٦١ .

فيها القرآن والسنة ، وكان ابن العربي اذا صلى بالناس اما ترك قراءة هذه
السورة مخافة أن ينكروا عليه انكارا شديدا ■ بحيث يكون في ذلك تشويش ■
اما ان صلى وحده فانه يقرأها ويسجد عندها .

فالحق الذي لا غبار عليه أن السجود في الفصل ثبت في سورة النجم
بالذات من عمل النبي — صلى الله عليه وسلم — وعمل الصحابة من بعده ، وعمل
أهل المدينة خاصة ، كلبى هريرة وغيره ، فلا نسخ ثابت صحيح ■ يرجع
اليه .

وقال ابن العربي (١) : كان مالك يسجدها في خاصة نفسه ■ فالواجب
على المسلم اذا ثبتت له السنة أن يعمل بها ، وأن لا يتركها لقول قائل مهما
كان أمره ■ وشأنه .

قال الامام مالك : كل كلام يؤخذ منه ويرد الا كلام صاحب هذا
القبر .

وقال الشافعي ■ أجمعت الامة على أن من استبان له سنة رسول الله
— صلى الله عليه وسلم — ليس له أن يدعها ، لقول كائن من كان ، فقير المعصوم
من الخلق كلامه يعرض على الميزان الذي هو الكتاب والسنة ■ فان تنازعتم
في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير
وأحسن تأويلا (٢) ، فان كان موافقا للكتاب أو للسنة وجب العمل به ، وان كان
مخالفا لهما رد على صاحبه .

(١) أحكام القرآن لابي بكر محمد بن عبد الله المعروف بابن العربي ، تحقيق
على محمد الهجواي ١٧٢٣/٤ .
(٢) سورة النساء الآية : ٥٩ .

قال تعالى : " فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة
أو يصيبهم عذاب أليم " (١) .

قال تعالى : " وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه
فاتتهوا " (٢) .

والله تعالى التوفيق .

(١) سورة النور الآية : ٦٣ .

(٢) سورة الحشر الآية : ٧ .

"حكم سجود التلاوة"

(١) ذهب جمهور العلماء الى أن سجود التلاوة سنة للقارىء والمستمع .
وأنه ليس بواجب .

ذهب الى هذا مالك والشافعى ، وأحمد ، والاوزاعى ، والليث .
وهذا مذهب عمر ، وابنه عبد الله ، رضى الله عنهما (١) .

أدلة الجمهور :

١ - ما روى زيد بن ثابت قال : قرأت على النبى - صلى الله عليه وسلم -

والنجم ، فلم يسجد منا أحد . متفق عليه (٢) .

٢ - انه اجماع الصحابة (٣) .

وروى البخارى والاثيم عن عمر أنه قرأ يوم الجمعة على المنبر

بسورة النحل ، حتى اذا جاء السجدة نزل ، فسجد وسجد

الناس ، حتى اذا كانت الجمعة القابلة قرأ بها ، حتى اذا جاء

السجدة قال : يا أيها الناس انما نمر بالسجود فمن سجد

فقد أصاب ، ومن لم يسجد فلا اثم عليه ، ولم يسجد عمر . . .

وفى لفظ : ان الله لم يفرض علينا السجود الا أن نشاء (٤) .

(١) المغنى لابن قدامة ٦٢٣/١ .

(٢) صحيح البخارى شرح فتح البارى ٢٠٩/٣ .

(٣) المغنى لابن قدامة ٦٢٣/١ .

(٤) صحيح البخارى شرح فتح البارى ٢١٣/٣ .

وفى رواية الاثرم فقال : (على رسلكم ان الله لم يكتبها علينا الا ان نشاء
ققرأها ولم يسجد ■ ومنهم أن يسجدوا ■ وكان هذا بحضرة جمع
كثير من الصحابة ■ فلم ينقل عن أحد منهم انكاره ■ ولا نقـل
خلافه (١) .

٤ - ومن الادلة على أن سجود التلاوة غير واجب ■ ما أشار اليه بعض
الملاء (٢) من أن آيات السجود منها ما هو بصيغة الخبره
ومنها ما هو بصيغة الانشاء الامر ■ فلو كان السجود فى التلاوة
واجبا لكان فى الايات التى وردت بالامر اخرى ■ وأجـدى
أن يتفق عليه ■ ولم يقع فيه خلاف بينما الواقع أن آيات السجود
التى بها الامر ■ كالنجم ■ واقرأ ■ حصل فيها الخلاف (٣) .

(٢) ذهب الامام أبو حنيفة - رحمه الله - وأصحابه الى القول بوجوب
السجود فى التلاوة (٤) مستدلين بالادلة التالية ■

١ - قول الله تعالى : " فما لهم لا يؤمنون واذا قرئ عليهم
القرآن لا يسجدون " (٥) .

قالوا : ولا يذم الا على ترك واجب .

-
- (١) المفنى ■ المصدر السابق ١/ ٦٢٤ .
 - (٢) المراد بالبعض هنا الطحاوى .
 - (٣) فتح البارى تلخيصا ٢١١/ ٣ .
 - (٤) المفنى ١/ ٦٢٣ ■ فتح البارى ٢١٢/ ٣ .
 - (٥) سورة الانشقاق الاية : ٢١ .

- ٢ — ولأنه سجود يفعل في الصلاة فكان واجبا كسجود الصلاة ^(١) .
- ٣ — ما أخرجه مسلم ، أمر آدم بالسجود فسجد ، فله الجنة ، وأمرت بالسجود فأبيت فلى النار ^(٢) .
- ٤ — كذلك قال الاحناف ، كان الرسول — صلى الله عليه وسلم — يحافظ عليه .

رد الجمهور على ما استدل به الاحناف :

- (١) فأما الآية التي ورد فيها ذم من لم يسجد ، فإنه ذمهم لترك السجود غير معتقد بين فضله ولا مشروعيته .
- (٢) أما قولهم : فإنه سجود يفعل في الصلاة ، فكان واجبا كسجود الصلاة فإن قياسهم هذا ينتقض بسجود السهو ، فإنه عندهم غير واجب ^(٣) .
- (٣) أما حديث أمر آدم بالسجود ، فلا حجة فيه ، لأنه اخبار عن السجود الواجب .
- (٤) أما مواظبة النبي — صلى الله عليه وسلم — فكأمره تدل على الاستحباب أو الاستئناس لوجود الصارف عن الوجوب ، خصوصا وأنه ورد في صحيح البخاري ^(٤) . قيل لعمران بن حصين : الرجل يسمع السجدة ولم يجلس لها قال : رأيته لو قعد لها ، كأنه لا يوجبه عليه .

(١) المفسني ٦٢٤/١ .

(٢) مسلم / باب اطلاق اسم الكفر على من ترك الصلاة ، نصب الراية ١٧٨/٢ .

(٣) المفسني لابن قدامة ٦٢٤/١ .

(٤) صحيح البخاري شرح فتح الباري ٢١١/٣ .

روايتان في سجود التلاوة عن مالك :

(١) احدى الروايتين : أن سجود التلاوة سنة ليس بواجب ، ولا فضيلة كما هو رأى الجمهور .

(٢) والرواية الثانية عنه : أنه فضيلة وليس بسنة . قال فى مختصر خليل المالكي (وهل سنة أو فضيلة) قال فى الخطاب مع حاشيته المواق :

- ١ - ابن عرفة الاكثرون أن سجود التلاوة سنة لقولها - يعنى المدونة - يسجد ها بعد العصر والصبح ما لم تصفر ، أو يسفر كالجنازة .
- ٢ - والقاضى وابن الكاتب فضيلة لقوله : يستحب أن لا يدعها فى ابان الصلاة (١) .

قال فى ميسر الجليل على مختصر خليل (٢) : وهل سجود التلاوة سنة وعليه الاكثر . لان فيها - يعنى المدونة - أنه يسجد بعد العصر ما لم تصفر ، وبعد الصبح ما لم يسفر ، فجعلها كصلاة الجنائز ، أو فضيلة . وهذا قول الباجى . وابن رشد ، وه صدر ابن الحاجب .

(١) مواهب الجليل شرح مختصر خليل . الخطاب ومهامه المواق ٦١/٢ .

والمنتقى شرح موطأ الامام مالك للباجى ٣٥٠/١ .

(٢) ميسر الجليل على مختصر خليل ٢٤٨/١ ، ٢٤٩ .

" ما يشترط لسجود التلاوة "

" وماذا يجب فيسه ؟ "

اشترط جمهور الفقهاء لسجود التلاوة ما اشترطوه للصلاة من طهارة

واستقبال قبلية • وستر عورة •

قال مالك (١) : لا يسجد الرجل ولا المرأة ، الا وهما طاهران •

قال الباجي • لان سجود التلاوة صلاة • فكان من شرطها الطهارة

كسائر الصلوات •

قال ابن قدامة في المغني (٢) : ولا يسجد ها وهو طاهر ، وجمة ذلك :

أنه يشترط للسجود ، ما يشترط لصلاة النافلة ، من الطهارتين ، من الحدث
والنجس • وستر العورة ، واستقبال القبلة • والنية •

قال • ولا نعلم فيه خلافا ، الا ما روى عن عثمان بن عفان — رضى الله

عنه — في الحائض تسمع السجدة تومئ برأسها • وه قال سعيد بن المسيب •

قال في مواهب الجليل (٣) : عند قول خليل (سجد بشرط الصلاة بلا

احرام) ابن بشير : أجمعت الامة على أن سجود التلاوة مشروع على الجملة ،

وهو جزء من الصلاة يشترط فيه ما يشترط في الصلاة من طهارة الحدث والخبث ،

وستر العورة • واستقبال القبلة •

(١) الموطأ مع شرحه المنتقى للباجي ٣٥٢/١ •

(٢) المغني لابن قدامة ٦٢٠/١ •

(٣) مواهب الجليل شرح مختصر خليل ، الحطاب ٦٠/٢ •

قال الشوكاني : ليس في أحاديث سجود التلاوة ما يدل على اعتبار أن يكون الساجد متوضئاً ، وقد كان يسجد معه - صلى الله عليه وسلم - من حضر تلاوته . ولم ينقل أنه أمر أحدا منهم بالوضوء . ويحد أن يكونوا جميعاً متوضئين .

وقد روى البخاري (١) عن ابن عمر أنه كان يسجد على غير وضوء .
قال في فتح الباري (٢) : لم يوافق ابن عمر أحد على جواز السجود بلا وضوء إلا الشعبي .

ويكبر لها عند الخفض والرفع منها ، قال بهذا عامة الفقهاء ، ولا سلام لها عند الجمهور (٣) .
وقيل : يسجد لها في سائر الاوقات لانها صلاة بسبب . وهو قول الشافعي .

وقيل : ما لم يسفر الصبح ، أو ما لم تصفر الشمس (٤) .
والصحيح أنه يجوز للإمام والمنفرد أن يقرأ آية السجدة في صلاته ، فرضاً كانت ، أم نفلًا ، جهرية ، أم سرية . لحديث البخاري (٥) .
روى البخاري عن أبي رافع قال : صليت مع أبي هريرة صلاة العشاء ، فقرأ " إذا السماء انشقت " فسجد فيها ، فقلت يا أبا هريرة ما هذه السجدة ؟

(١) صحيح البخاري شرح فتح الباري ٢٠٧/٣ .

(٢) فتح الباري ٢٠٨/٣ .

(٣) الخطاب مع المواق ٦١/٢ ، والمفني لابن قدامة ٦٢١/١ .

(٤) المفني ، نفس المصدر ٦٢٣/١ ، والمتقى ، المصدر السابق ٣٥١/١ .

(٥) صحيح البخاري شرح فتح الباري ٢١٤/٣ .

فقال : سجدت فيها خلف أبي القاسم — صلى الله عليه وسلم —
فلا أزال أسجدها حتى ألقاه .

وأما المستمع فانه يسجد ، بشرط أن يكون التالي ممن يصلح أن يكون له
امام ، فان كان صبياً ، أو امرأة ، فلا يسجد السامع ، وبشرط أن يسجد
التالي ، فان لم يسجد التالي ، فليس على السامع سجود ، وقيل يسجد (١) .

قال في الخطاب (٢) : وانظر ، الاستاذ اذا قرأ التلميذ السجدة
فقيل يسجد القارئ ، يسجد القارئ ، اذا كان بالفسا في أول سجدة تمر به ،
وليس عليهما السجود فيما بعد ذلك ، وقيل لا سجود عليهما ، ولو في أول مرة .
واعلم أيها القارئ أن السجدة يسن فيها الدعاء ، وقد ورد في
ذلك ما يأتي :

قال أحمد (٣) : أما أنا فأقول سبحان ربى الاعلى .

وقد روت عائشة رضى الله عنها — أن النبى — صلى الله عليه وسلم — كان
يقول في سجود القرآن بالليل : سجد وجهى للذى خلقه ، وصوره ، وشقى
سمعه ، وبصره بحوله وقوته .

قال الترمذى : هذا حديث حسن صحيح (٤) .

(١) المنبى لابن قدامة ٦٢٥/١ ، الخطاب مع المواق ٦١/٢ .

(٢) الخطاب ، نفس المصدر ٦١/٢ .

(٣) المنبى ٦٢٢/١ .

(٤) أخرجه مسلم ٥٣٤/١ ، كتاب صلاة المسافرين حديث رقم ٢٠١ ، والترمذى
كتاب الجمعة

وروى عن ابن عباس — رضى الله عنهما — قال : جاء رجل الى النبي
— صلى الله عليه وسلم — فقال يا رسول الله ! انى رأيتنى الليلة أصلى خلف
شجرة ، فقرأت السجدة ، فسجدت ، فسجدت الشجرة لسجودى ، فسمعتها
وهى تقول : اللهم اكبلى بها عندك أجرا ، وضع عني بها وزرا ،
 واجعلها لى عندك ذخرا ، وتقبلها منى ، كما تقبلتها من عبدك داود ، فقرأ
النبي — صلى الله عليه وسلم — سجدة ، ثم سجد ، فقال ابن عباس ، فسمعت
يقول : مثل ما أخبره الرجل عن قول الشجرة •

قال الترمذى : وهذا حديث غريب (١) •

وقال ابن قدامة : ومهما قال من ذلك فحسن (٢) •

* * *

(١) الترمذى ١٨١/٣ • وابن ماجه ٣٣٤/١ كتاب الاقامة — باب سجود

القرآن • حديث رقم ١٠٥٣ •

(٢) المنذرى ٦٢٢/١ •

" مواضع السجود فى القرآن "

" وأقصى ما قيل فى عدد هـا "

وها هى على التوالى

- (١) " ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحون وله
يسجدون " (١) .
- (٢) " وله يسجد من فى السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو
والاصال " (٢) .
- (٣) " وله يسجد ما فى السموات وما فى الارض من دابة والعلائكة وهم
لا يستكبرون " (٣) .
- (٤) " قل آمنوا به أولا تؤمنوا ان الذين آمنوا العلم من قبله اذا يتلى
عليهم يخرون للاذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا
لنفعلوا ، ويخرون للاذقان يكون ويزيدهم خشوعا " (٤) .
- (٥) " اذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا مكيا " (٥) .
- (٦) " ألم تر أن الله يسجد له من فى السموات ومن فى الارض والشمس والقمر
والنجوم والجبـال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه المذاب
ومن يهن الله فما له من مكرم ان الله يفعل ما يشاء " (٦) .

-
- (١) سورة الاعراف الاية : ٢٠٦ .
 - (٢) سورة الرعد الاية : ١٥ .
 - (٣) سورة النحل الاية : ٤٩ .
 - (٤) سورة الاسراء الاية : ١٠٩ .
 - (٥) سورة مريم الاية : ٥٨ .
 - (٦) سورة الحج الاية : ١٨ .

(٧) " يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون " (١).

(٨) " وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن أنسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا " (٢).

(٩) " ألا يسجدوا لله الذي يخرج الخبء في السموات والأرض ويعلم ما يخفون وما يعلنون " (٣).

(١٠) " إنما يؤمن بآياتنا الذين إذا ذكروا بها خروا سجدا وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون " (٤).

(١١) " وظن داود أنما فتناه فاستغفر ربه وخر راكعا وأناب " (٥).

(١٢) " ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن إن كنتم إياه تعبدون " (٦).

(١٣) " فاسجدوا لله واعبدوا " (٧).

(١٤) " وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون " (٨).

(١٥) " كلا لا تطعه واسجد واقترب " (٩).

* * *

-
- (١) سورة الحج الآية : ٧٧ .
(٢) سورة الفرقان الآية : ٦٠ .
(٣) سورة النمل الآية : ٢٥ .
(٤) سورة السجدة الآية : ١٥ .
(٥) سورة ص الآية : ٢٤ .
(٦) سورة فصلت الآية : ٣٧ .
(٧) سورة النجم الآية : ٦١ .
(٨) سورة الانشقاق الآية : ٢١ .
(٩) سورة الملئق الآية : ١٩ .

"خاتمة البحث"

"نسأل الله سبحانه وتعالى أن يختتم لنا بالحسن"

هذا وأوجز فيها بعض نتائج البحث التي توصلت اليها ، فأقول
والله أستمين :

من النتائج التي توصلت اليها أن الله سبحانه وتعالى له أن يقسم
بما شاء من خلقه ، بخلاف المخلوق ، فلا يجوز له أن يحلف إلا بالله
عز وجل ، أو بصفاته .

فقد ورد النهى عن الحلف بخير الله ، وأن الصحيح أنه لا ينمق يمين
بخير الله ، ولو كان نبيا ، أو كعبة ، ما عظم شرعا . كذلك لما توصلت اليه
ان المراد بالنجم في سورة " النجم " هو الكوكب على التحقيق .

من النتائج كذلك . أن الضلال في لغة العرب يأتي لعمان كثيرة ، ومن
أشهرها :

(١) الذهاب عن علم حقيقة الامر . كقول الشاعر :

وتظن سلمى أنني أبغى بها . . . بدلا أراها في الضلال تهيم

(٢) الذهاب عن طريق الحق التي جاءت بها الرسل - صلوات الله وسلامه
عليهم - وهذا أشهر معانيه في القرآن .

(٣) اطلاق الضلال بمعنى الهلاك والضيعة . ولذا تسمى المسرب
الدفن: اضلالا .

(٤) كما يطلق على بطلان المصل .

(٥) و يطلق على النسيان .

من النتائج أنه — صلى الله عليه وسلم — اختلف ، هل يجتهد أم لا ؟
والجمهور على أنه يجتهد — صلى الله عليه وسلم — ، وأن المجتهد
لا بد أن يكون عالما بنصوص الكتاب والسنة ، خصوصا من ذلك ما يتعلق
بالحكام .

وكذا من النتائج ، أن الوحي ينقسم الى أقسام : وأن القرآن لم يكن
منه شيء . الهاما ولا مناما ، وانما كان يقظة كله ، ينزل جبريل على النبي
— صلى الله عليه وسلم — به يقظة .

كما أن من نتائج البحث : أن الوحي ثبت علميا ما يدل عليه .
كما أن من نتائج البحث التي توصلت اليها : أنه — صلى الله عليه وسلم —
أسرى به ، وخرج به بجسده ، وروحه ، يقظة ، لا مناما .

ومن النتائج كذلك التي توصلت اليها ، أنه — صلى الله عليه وسلم —
لم ير الله عز وجل بعيني بصره ، وانما رأى جبريل — عليه السلام —
له سبعمائة جناح ، وأن رؤية الله يوم القيامة واقعة للمؤمنين ، خلافا
للمعتزلة .

كما أني توصلت من خلال البحث الى أن قصة الفرائيق باطلة ، لا صحة
لها . وانما هي من وضع الزنادقة . وان كان قد قال بصحتها بعض أهل

الملصق • كأبن حجر مثلاً • فابن حجر غير معصوم • عقر الله لنا ولله •
فالمفسرون يروون هذه القصة عن ابن عباس من طريق الكلبي عن أبي صالح
عن ابن عباس • والكلبي متروك • كما صرح به العلماء •

ومن النتائج التي توصلت اليها : أن الله ذم الظن في غير ما آية من
كتابه •

وقال — صلى الله عليه وسلم — : اياكم والظن • فان الظن أكذب
الحديث •

وأنه يعمل بفلسفة الظن في المعاملات • أما الاعتقاد فلا بد فيه
من اليقين العلمي •

كما أنه من النتائج التي توصلت اليها : أنه يجب الاعراض والتولى عن
من أعرض عن ذكر الله • وغفل عنه • فيجب على المؤمن أن يعتمد على
من هذه حاله •

ومن نتائج البحث التي توصلت اليها : أن الملائكة حقيقة • وأنهم أجسام
نورانية • خلقهم الله من النور • جندة سبحانه وتعالى • لا يعصون الله
ما أمرهم • ويفعلون ما يؤمرون • لا يعلم عددهم الا هو سبحانه وتعالى •
ومن يقول : انهم ليسوا بحقيقة ولا بأجسام • فهو مكذب بالقرآن والسنة •

وما توصلت اليه في هذا البحث : أن الشفاعة واقعة يوم القيامة لتبيننا
— صلى الله عليه وسلم — بعد أن يأذن الله له • ويرضاها للمشفوع له • وأنها
لا تكون الا للمؤمنين • فالكافرون لا تفهمهم الشفاعة •

كما توصلت الى أن الذنوب منها صفات • ومنها كبائر • وأن الكبائر
اختلفت في عددها • وحاول بعض العلماء أن يجعل كل ذنب حد عليه
في الدنيا • أو أتبع بلمن • أو طرد من رحمة الله • أو ايعاد بنار • أن يجعله
كبيرة • وهذا أقرب الأقوال في حدها •

ومن النتائج التي توصلت اليها : أن المؤمن لا ينهض له أن يزكى نفسه
ويقترب بها • فالله أعلم بالمتقى • وأن التزكية ان كانت لفرض صحيح
فلا مانع منها • فالذي يمنع تزكية النفس افتخارا وتطاولا على الناس •

كما توصلت الى قاعدة الجزاء • وهي أن الانسان ليس له الا ما عمل
ان خيرا فخير • وان شرا فشر • كما أنه لا يحمل بما لم يحمل • لا تزائرة وزر
أخرى • وان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شي •

وقد توصلت كذلك الى أن الصحيح هو السجود في آخر السورة • وان
خالف في ذلك المالكية • فالحق أحق أن يتبع • فالادلة واضحة
في السجود في آخرها • كما هو الحال في غيرها من آيات المفصل التي
ورد السجود فيها •

فالمالكية محجوجون في ذلك بالسنة • وعمل الخلفاء الراشدين •
وأهل المدينة • كلبى هريوة وغيره — رضى الله عنهم — •

كما توصلت الى أن التحقيق في سجود التلاوة السنية • لا الوجوب •
كما قال الاحناف • فهم محجوجون بالادلة الواضحة في ذلك •

وأقترح في خاتمة بحثي هذا على كل جامعة في العالم الاسلامي
أن تجعل في برامجها تخصصات كثيرة لدراسة الكتاب والسنة من قراءات
في التجويد ، ودراسة في التفسير ، وفي شتى علوم الحديث ، كما هو
الواقع الان ، ولله الحمد في جامعة أم القرى ، زاده الله حرصا على كتاب الله
وسنة رسوله - صلى الله عليه وسلم ، وجعلها نهرا سا يتحدى في كل خير .
والذي جعلني أقترح هذا الاقتراح هو أن كثيرا من الشباب المسلم اليوم
يعزفون عن الدراسات الاسلامية ، لانهم لا يرون في الجامعات الاسلامية
تشجيعا لأهلها ، بل ان الكثير من الجامعات لا توجد فيه هذه التخصصات
المفيدة .

كما أني أقترح على كل طالب علم مهما كان تخصصه أن يحرص على قراءة
القرآن العظيم ، وفهمه ، وتدبره ، وقراءة كتب التفسير ، قديمها وحديثها ،
وكذلك قراءة كتب السنة ، فكيف يوصف انسان بأنه طالب علم ، أو عنده شهادة
عليها ، وهو لا يقرأ القرآن ، ولا السنة .
والى بحث آخر ان شاء الله .

فألقت عصاها واستقر بها النوى . . . كما قرعنا بالاياب المسافر

■ * ■

اعداد الطالب

محمد عمر حمويه الموريتانسي

في ١٤٠٣/٢/١ هـ

الفهارس

فهرست المراجع

" فهرس المراجع "

- (١) القرآن الكريم .
- (٢) صحيح البخارى .
- (٣) صحيح مسلم .
- (٤) موطأ الامام مالك : ترتيب محمد فؤاد عبد الباقي .
- (٥) سنن أبى داود : الطبعة الثانية . ١٣٦٩ هـ ، وقد أرجع الى غيرها .
- (٦) سنن الترمذى .
- (٧) سنن النسائى : شرح السيوطى ، وحاشية الامام السندى . الناشر
المكتبة العلمية ، بيروت . وقد أرجع الى غيرها .
- (٨) سنن أبى ماجه ، ترتيب محمد فؤاد عبد الباقي .
- (٩) مسند الامام أحمد . ترتيب محمد فؤاد عبد الباقي .
- (١٠) المستدرک . للحاكم .
- (١١) تفسير ابن جرير الطبرى . أبو جعفر محمد بن جرير الطبرى ومهامه
تفسير غرائب القرآن ، وغرائب الفرقان . الطبعة الثانية
بالأفست . ١٣٩٢ هـ .
- (١٢) زاد المسير فى علم التفسير . أبو الفتح جمال الدين عبد الرحمن بن على
ابن محمد الجوزى القرشى البغدادى . النسخة المطبوعة على
نفقة صاحب السمو . الشيخ خليفة بن حمد آل ثانى ، أمير دولة
قطر . المكتب الاسلامى ، بيروت .

(١٣) البحر المحيط • أبو عبد الله محمد بن يوسف بن حيان الاندلسي

الفرناطي الشهير بأبي حيان ، ومهامه النهر الماد لأبي حيان ،

والدر اللقيط من البحر المحيط • لتلميذ أبي حيان محمد أحمد

ابن عبد القادر • أحمد القيسي • الناشر مكتبة ومطابع النصر

الحديثة • الرياض •

(١٤) القرطبي • الجامع لأحكام القرآن • أبو عبد الله محمد بن أحمد

الانصاري القرطبي • مصورة عن طبعة دار الكتب ، الناشر دار الكتاب

العربية للطباعة والنشر • القاهرة • ١٣٨٧ هـ • تحقيق

أحمد عبد المليم البردوني •

(١٥) تفسير ابن كثير • تفسير القرآن العظيم • للإمام الجليل الحافظ

عماد الدين أبو الفداء • اسماعيل بن كثير القرشي الدمشقي •

طبعة سنة ١٣٨٨ هـ ، دار التراث العربي • وقد رجعت إلى

غيرها •

(١٦) فتح القدير • الجامع بين فني الرواية ، والدراية من علم التفسير

محمد بن علي بن محمد الشوكاني • الطبعة الثانية • وقد

أرجع إلى غيرها •

(١٧) الفتوحات الإلهية • بتوضيح تفسير الجلالين للدقائق الخفية •

سليمان بن عمر المجيلي • الناشر عيسى البابي الحلبي • القاهرة •

- (١٨) تفسير الجلالين • للملازمة جلال الدين محمد بن أحمد الحلبي •
جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي • الناشر مكتبة
الجمهورية • مصر •
- (١٩) لباب التأويل في معاني التنزيل • علاء الدين علي بن محمد
ابن ابراهيم البغدادي • المعروف بالخازن • وهامشه تفسير
البنفوي • مطبعة التقدم العلمية بمصر •
- (٢٠) تفسير البنفوي • معالم التنزيل • أبو محمد الحسين القراء البنفوي •
مطبعة التقدم العلمية بمصر •
- (٢١) تفسير النسفي • مدارك التنزيل وحقائق التأويل • أبو البركات
عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي • مطبعة السعادة •
طبعة أولى •
- (٢٢) تفسير الزمخشري • الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الاقاويل في
وجوه التأويل • أبو القاسم جلال الله محمود بن عمر الزمخشري •
ومعه كتاب الانتصاف فيما تضمنه الكشاف من الاعتزال • للامام
ناصر الدين أحمد بن محمد بن المنير الاسكندري المالكنسي •
الطبعة الاخيرة ١٣٨٥ هـ • مطبعة الحلبي وأولاده • مصر •
- (٢٣) تفسير البضاوي • طبعة قديمة • وربما رجعت الى غيرها •
- (٢٤) حاشية الشهاب على البضاوي • طبعة قديمة • وقد أرجع
الى غيرها •

(٢٥) تفسير الفخر الرازى • التفسير الكبير • الطبعة الاولى • وقد أرجع

الى غيرها •

(٢٦) تفسير النيسابورى • غرائب القرآن و غرائب الفرقان • الطبعة الثانية •

(٢٧) تفسير أبى السعود • الناشر مكتبة الرياض • وقد أرجع الى غيرها •

(٢٨) روح المعانى • تفسير القرآن العظيم والسبع المثانى • أبو الفضل

شهاب الدين السيد محمود الالوسى • الهندادى • ادارة الطباعة

المنيرة • مصر • وقد أرجع الى غيرها •

(٢٩) فتح البيان فى مقاصد القرآن • صديق حسن خان • الناشر

عبد المحى على محفوظ •

(٣٠) أضواء البيان فى ايضاح القرآن بالقرآن • الشيخ محمد الامين

ابن محمد المختار الجكنى • مطبعة المدنى •

(٣١) تفسير المراعى • الشيخ أحمد مصطفى المراعى • الطبعة

الثالثة • ١٣٩١ هـ •

(٣٢) فى ظلال القرآن • سيد قطب • الطبعة الشرعية السابعة • دار

الشرق • ١٣٩٨ هـ •

(٣٣) التفسير الحديث • للقرآن الكريم • حافظ عيسى عمار • وكيل محكمة

استئناف القاهرة • الناشر مصطفى البابى الحلبي وأولاده •

مصر •

- (٣٤) صفوة التفاسير • لفضيلة الشيخ الصابوني • الطبعة الاولى •
- (٣٥) مختصر ابن كثير • لفضيلة الشيخ الصابوني • الطبعة الاولى •
- (٣٦) البرهان في علوم القرآن • بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي •
تحقيق محمد أبو الفضل ابراهيم • الطبعة الاولى • ١٣٧٧ هـ •
- (٣٧) الاثنان في علوم القرآن • جلال الدين عبد الرحمن السيوطي • طبعة
قديمة • وقد أرجع الى غيرها •
- (٣٨) المدخل في علوم القرآن • لفضيلة الاستاذ الدكتور محمد محمد أبو شهبة
الطبعة الثانية •
- (٣٩) مناهل العرفان في علوم القرآن • محمد عبد العظيم الزرقاني • مطبعة
دار احياء التراث العربي • بيروت •
- (٤٠) مباحث في علوم القرآن • لفضيلة الشيخ مناع القطان • الطبعة الرابعة •
- (٤١) اسباب النزول للواحدى ، أبو الحسن على بن أحمد الواحدى النيسابورى •
الطبعة الاولى • الناشر دار المعرفة ، بيروت •
- (٤٢) الدر المنثور في التفسير المأثور • السيوطي • مهامشه القرآن الكريم
مع تفسير ابن عباس • الناشر دار المعرفة •
- (٤٣) لهاب النقول في اسباب النزول • جلال الدين عبد الرحمن بن أبى بكر
السيوطي • دار احياء العلوم •
- (٤٤) أحكام القرآن • لابن المهي • الطبعة الاولى • وقد أرجع الى غيرها •

(٤٥) أحكام القرآن • للجصاص • الطبعة الاولى • وقد أرجع الى غيرها •

(٤٦) عمل أهل المدينة • الدكتور أحمد محمد نور سيف • الطبعة الاولى •

(٤٧) التبيان فى أقسام القرآن • شمس الدين محمد بن أبى بكر المصروف

بأمر قيم الجوزية • دار الطباعة المحمدية بالازهر • ١٣٨٨ هـ •

(٤٨) المفردات للراغب • أبو القاسم الحسين بن محمد الاصفهاني • تحقيق

محمد سيد كيلانى •

(٤٩) فتح البارى • الحافظ شهاب الدين أبو الفضل العسقلانى • طبعة

مصطفى البابى الحلبي • ١٣٧٨ هـ • وقد أرجع أحيانا الى

غيرها من الطبعات •

(٥٠) التلخيص الجبير • ابن حجر • نسخة مصورة عن نسخة مطبوعة

سنة ١٣٨٤ هـ •

(٥١) النووى بشرح مسلم • الطبعة المصرية • وقد أرجع الى غيرها •

(٥٢) ارشاد السارى شرح صحيح البخارى • أبو المباس شهاب الدين أحمد

ابن محمد القسطلانى ومهامشه مسلم بشرح النووى • نسخة مصورة

عن طبعة سنة ١٣٠٥ هـ بمصر •

(٥٣) عمدة القارى • شرح صحيح البخارى • طبعة قديمة • وقد أرجع الى

غيرها •

(٥٤) المتقى • للهاجى • شرح للموطأ • أبو الوليد سليمان بن خلف بن

سعد بن أيوب الهاجى الاندلسى • طبعة مصورة عن الطبعة الاولى ١٣٣٢ هـ •

(٥٥) الزرقانى • شرح الموطأ • سيد محمد الزرقانى • ملتزم الطبع

والنشر عبد الحميد أحمد حنفى •

(٥٦) معالم السنن • شرح سنن أبى داود • للخطابى • طبعة قديمة •

وقد أرجع لغيرها •

(٥٧) تحفة الاحوذى شرح الترمذى • للامام الحافظ أبى العلى محمد

عبد الرحمن بن عبد الرحيم المباركفورى • ضبط عربيته وراجع

اصوله عبد الرحمن محمد عثمان • الناشر محمد عبد المحسن

صاحب المكتبة السلفية • بالمدينة المنورة •

(٥٨) النهاية لابن الاثير • فى غريب الحديث • طبعة قديمة • وقد

أرجع الى غيرها •

(٥٩) الفائق فى غريب الحديث • للعلامة جلال الله محمود بن عمر الزمخشري

تحقيق على محمد البجاوى • محمد أبو الفضل ابراهيم • دار

الفكر • بيروت •

(٦٠) شرح السنة للهفوى • أبو محمد الحسين بن محمود الفراء الهفوى •

تحقيق شعيب الارناؤوط • الطبعة الاولى •

(٦١) فيض القدير شرح الجامع الصغير من أحاديث البشير النذير • محمد

عبد الرؤف المناوى • الطبعة الثانية • دار المعرفة للطباعة

والنشر •

- (٦٢) الجامع الازهر في أحاديث النبي الانور • مخطوطة مصورة للمناوى •
- (٦٣) نصب الراية • تخرىج أحاديث الهداية • مع حاشيته النفيسة بفيضة
الاملى فى تخرىج الزيلعى • الطبعة الثانية • توزيع
المكتب الاسلامى •
- (٦٤) نيل الاوطار • شرح مفتى الاخبار • محمد بن على الشوكانسى
الطبعة الاخيرة •
- (٦٥) مقدمة ابن الصلاح • علم الحديث • تعليق الدكتور نور الدين عمر •
الناشر المكتبة العلمية بالمدينة المنورة • مكتبة النمنكانى •
- (٦٦) تدريب الراوى • شرح تقريب النواوى • لختامة الحفاظ جلال الدين
عبد الرحمن بن أبى بكر السيوطى • راجعه وحققه عبد الوهاب
عبد اللطيف • الطبعة الثانية ١٣٩٢ هـ • منشورات المكتبة
العلمية بالمدينة المنورة •
- (٦٧) الباعث الحثيث • ابن كثير • تحقيق أحمد محمد شاكر •
- (٦٨) نخبة الفكر • ابن حجر • طبعة قديمة •
- (٦٩) المنهاج فى شعب الايمان • أبو عبد الله الحسين بن الحسن الحلیمى •
تحقيق حلمى فوده • دار الفكر •
- (٧٠) الشفا بتمريف حقوق المصطفى • للقاضى عياض بن موسى اليحصبى الاندلسى •
تحقيق محمد أمين قره على • أسامه الرفاعى • جمال السميروان •
نور الدين قره على • مؤسسة علوم القرآن • دمشق •

(٧١) المفسنى لابن قدامة • أبو محمد عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة •

الناشر مكتبة الرياض الحديثة •

(٧٢) بداية المجتهد ، ونهاية المقتصد • محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد

ابن رشد القرطبي • طبع سنة ١٣٨٦ هـ ، الناشر مكتبة

الكتليات الازهرية •

(٧٣) مختصر خليل • خليل بن اسحاق المالكي •

(٧٤) الدسوقي • مع الدرديرى • طبعة قديمة •

(٧٥) جواهر الاكليل • تأليف الازهرى •

(٧٦) ميسر الجليل على مختصر خليل • محنض بابيه بن عبيد الديمانى

الطبعة الاولى •

(٧٧) مواهب الجليل • الخطاب ، مع حاشية المواقى • مطبعة مكتبة النجاشى •

وقد أرجع الى غيرها •

(٧٨) فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ، أحمد بن تيمية ، جمع وترتيب محمد

ابن قاسم الماصى النجدى الخنلى • الطبعة الاولى • وقد أرجع

الى غيرها •

(٧٩) اعلام الموقعين عن رب العالمين • للامام ابن قيم الجوزية • تحقيق

وضبط عبد الرحمن الوكيل • طبعة سنة ١٣٨٩ هـ ، مطبعة الدنى •

(٨٠) اغاثة اللهفان من مصائد الشيطان • ابن القيم • تحقيق محمد سـ

كيلانى • مطبعة مصطفى البابى الحلبي وأولاده ، مصر •

(٨١) كشف الخفاء ومزيل الالباس • عما اشتهر من الاحاديث على ألسنة الناس •

الشيخ اسماعيل بن محمد المجلوني الجراحي • تصوير عن طهمة

سنة ١٣٥٢ هـ ، دار احياء التراث العربي •

(٨٢) المستصفى للفرزالي • أبو حامد محمد بن محمد الفرزالي • الطهمة

الاولى • ١٣٥٦ هـ •

(٨٣) ارشاد الفصول • الى تحقيق الحق من علم الاصول • محمد بن علي

ابن محمد الشوكاني • ومهامه شرح الشيخ أحمد بن قاسم

المهادي الشافعي على شرح جلال الدين محمد بن أحمد المحلي

الشافعي على المرقاة في الاصول لامام الحرمين • الطهمة الاولى •

(٨٤) المسودة في اصول الفقه • تتابع على تصنيفها ثلاثة من آل تيمية •

محمد الدين أبو البركات شهاب الدين أبو المحاسن عبد الحليم

ابن عبد السلام • شيخ الاسلام تقي الدين أبو المباس • جمع ابن

أحمد بن عبد الفتي الحارثي • تحقيق محمد محي الدين

عبد الحميد • مطبعة المدني •

(٨٥) مراقى السمود شرح الشيخ محمد الامين بن أحمد زيدان • الطهمة

الاولى •

(٨٦) الاحكام في أصول الاحكام • للأمدى •

(٨٧) التبصرة في أصول الفقه للشيخ الرازي •

(٨٨) حاشية الايات البيئات على شرح جمع الجوامع للامام المحلي •

- (٨٩) المحصول في علم أصول الفقه • تحقيق جابر فياض الملواني •
- (٩٠) شرح الحجر الاساسي • الشيخ بداه بن البصري • الطبعة الاولى •
نواكشوط •
- (٩١) القاموس المحيط • مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي • الطبعة
الثانية • الحلبي •
- (٩٢) لسان العرب • ابن منظور جمال الدين محمد بن مكرم الانصاري •
طبعة مصورة عن طبعة بولاق •
- (٩٣) مختار الصحاح • محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي • ترتيب محمود
خاطر • دار الفكر • بيروت • وربما أرجع الى غيرها •
- (٩٤) ألفية ابن مالك •
- (٩٥) شرح ابن عقيل • تعليق عبد الحميد محي الدين •
- (٩٦) الاشموني • شرح الاشموني علي الالفية • منهج السالك الى ألفية
ابن مالك • تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد • دار الكتاب
المرسي • بيروت •
- (٩٧) اسماء الطلاب شرح قواعد الاعراب • الطبعة الثانية • ١٣٩٤ هـ •
- (٩٨) حاشية الصبان • شرح الاشموني • ومنه شرح الشواهد للعيني •
طبعة عيسى البابي الحلبي • القاهرة •
- (٩٩) معجم متن اللغة • موسوعة لغوية حديثة للعلامة اللغوي الشيخ
أحمد رضا • مطبعة مكتبة الحياة •

- (١٠٠) الدين الخالص • صديق حسن خان • طبعة دار المروسة •
- (١٠١) اقتضاء الصراط المستقيم • مخالفة أصحاب الجحيم • شيخ الاسلام
ابن تيمية • طبعة مكة المكرمة • ١٣٨٩ هـ •
- (١٠٢) الجامع الفريد مجموعة رسائل في التوحيد • مطبوعات الجامعة
الاسلامية •
- (١٠٣) الترغيب والترهيب • للحافظ زكي الدين عبد المظيم بن عبد القوى
المنذرى • طبعة الحلبي ، القاهرة •
- (١٠٤) الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية • اسماعيل بن حماد الجوهري
تحقيق عبد الففور عطار •
- (١٠٥) كتاب التبصرة في القراءات السبع • أبو محمد مكي بن أبي طالب القيرواني
القرطبي • تحقيق الدكتور القرني محمد غوث الندوي • نشر
وتوزيع الدار السلفية • الطبعة الثانية •
- (١٠٦) الدرر اللوامع في أصل مقراً الامام نافع ، أبو الحسن علي بن محمد
ابن علي بن محمد بن الحسين الرباطي المشهور بابن بـرى •
- (١٠٧) شرح نجوم الطولع على الدرر اللوامع • للشيخ سيدى ابراهيم
المراغنى المكنى المالكى ، بالديار التونسية • نسخة مطبوعة
قد يما بتونس •
- (١٠٨) سلسلة الاحاديث الصحيحة والضعيفة • محمد ناصر الدين الالبانى •
المكتب الاسلامى •

(١٠٩) اعجاز القرآن • للباقلانى • أبو بكر محمد بن الطيب • تحقيق السيد

أحمد صقر • الطبعة الثالثة ، دار المعارف ، مصر •

(١١٠) المعائد الاسلامية • فضيلة الشيخ سيد سابق • الناشر دار الكتاب

المرسى ، بيروت •

(١١١) اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان • محمد فؤاد عبد الباقي •

الناشر المكتبة الاسلامية لصاحبها الحاج رياض الشيخ •

(١١٢) أسنى المسالك فى أن من عمل بالراجح ما خرج عن مذهب مالك •

ومعه الحجر الاساسى • محمد بن البصيرى الطقب بسادة

التدغى الحميرى • الموريتانى • الطبعة الاولى • المطبعة

الوطنية ، نواكشوط •

(١١٣) عصمة الانبياء • محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمى البكرى •

فخر الدين الرازى • الطبعة الاولى ١٤٠١ هـ • دار الكتب

بيروت •

(١١٤) تيسير العزيز الحميد • شرح كتاب التوحيد • الشيخ سليمان

ابن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب • توزيع الرئاسة العامة

لشئون الحرمين • وربما رجعت الى غير هذه النسخة •

(١١٥) شرح العقيدة الطحاوية • خرج أحاديثها محمد ناصر الدين

الالبانى • الطبعة الاولى • ١٣٩٢ هـ •

(١١٦) نصب المجانيق • لنصف قصة الفرانيق • منشورات المكتيب

الاسلامى • محمد ناصر الدين الالبانى •

(١١٧) عالم الملائكة الابرار • عمر سليمان الاشقر • الطبعة الثانية •

الناشر مكتبة الفلاح • الكويت •

(١١٨) المنهج فى قواعد الفقه المالكي مع شرح الشيخ محمد الامين

ابن أحمد زيدان • مخطوطة لا تزال فى مكتبة كاتب هذا

البحث •

فَهْ مِنْ الْمَوْضُوعَاتِ

" فهرس الموضوعات "

<u>الموضوع</u>	<u>الصفحة</u>
كلمة الشكر والتقدير	١ - ٢
المقدمة	٣ - ١٣
التفسير التفصيلي للآيات من قوله : " والنجم اذا هوى ..	
الى قوله : " وهو بالافق الاعلى "	١٣ - ٣٣
القسم ومعانى الواو	٣٣ - ٣٥
تعريف اليمين فى مصطلح الفقه	٣٥ - ٣٧
أحوال القسم اذا اجتمع معه الشرط	٣٧ - ٤٠
الواو والمعانى التى تأتى لها	٤٠ - ٤٦
هل يجوز القسم بالخلق من المخلوقات ، وما ورد فى	
ذلك من الاحاديث	٤٦ - ٥٧
الجواب عما ورد فى القرآن والاحاديث من القسم	
بالمخلوقات	٥٧ - ٦٠
هل تنعقد يمين من حلف بخير الله ، وهل عليه	
شئ غير الاستغفار	٦١ - ٦٢
تلخيص لما ورد فى القرآن حول القسم من كتاب	
التبيان والاتقان	٦٣ - ٧١
المعانى التى يأتى لها النجم	٧٣ - ٧٧
مناسبة كل وجه وبيان المختار من ذلك فى معنى النجم	٧٧ - ٧٨
الضلال فى اللفظ وفى الشرع ، والمعانى التى يأتى لها	٧٩ - ٨٣

الصفحة

الموضوع

	اجتهاد النهى - صلى الله عليه وسلم - ولمحة موجزة عن
	تعريف الاجتهاد ، وما شروط المجتهد ، وهل
	يجوز الخطأ فى الاجتهاد على النهى - صلى الله
٨٤ - ٩٠	عليه وسلم - ■ والراجع فى ذلك
٩١	حجج المانعين لاجتهاده - صلى الله عليه وسلم -
٩٢ - ٩٥	الرد على حجج المانعين لاجتهاده - صلى الله عليه وسلم - .
	اختلف هل يجوز الخطأ على رسول الله - صلى الله
٩٦ - ٩٧	عليه وسلم - فى الاجتهاد
٩٨ - ٩٩	الوحى فى اللغة
١٠٠-١٠١	الوحى فى الشرع ، وأقسامه
١٠٢-١٠٣	الوحى الذى بواسطة جبريل
١٠٤	القرآن الكريم من أى أقسام الوحى
١٠٥-١٠٧	كيف كان يد " الوحى الى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - " .
١٠٨-١٠٩	معانى بعض الكلمات فى الحديث
١١٠-١١٦	الرد على من ينكر الوحى بأدلة علمية
١١٧-١١٨	أمثله للمبقرية والمباشرة
	المعنى الاجمالى للآيات من قوله تعالى : " والنجم ..
١١٩-١٢٠	الى قوله تعالى : " وهو بالافق الاعلى "
١٢١-١٣٤	التفسير التفصيلى للآيات
١٣٥	أوجه القراءة فى " ما كذب الفوائد "
١٣٩-١٤١	أوجه القراءة فى " أفتارونه على ما يرى "
١٤٢	المعنى الاجمالى للآيات

الموضوع	الصفحة
التفسير التفصيلي للآيات من قوله تعالى : " ولقد رآه نزلة	
أخرى " الى قوله : " من آيات ربه الكبرى "	١٤٣-١٤٨
أوجه القراءة في كلمة عندها • وجنة	١٤٩
الاعراب لبعض الكلمات	١٥٠
التفسير التفصيلي للآيات	١٥١-١٥٦
لطيفة	١٥٧
الاختلاف في معنى الآيات الكبرى	١٥٨-١٥٩
الاعراب لبعض الكلمات	١٦٠
المعنى الاجمالي للآيات من قوله تعالى : " ولقد رآه نزلة	
أخرى " الى قوله : " الكبرى "	١٦١-١٦٢
الكلام على الرواية في الدنيا	١٦٣-١٧٤
الكلام على الرواية في الدار الآخرة	١٧٥-١٨٢
الاسراء والمصراع	١٨٣
أدلة الجمهور على أنه أسرى به يقظة لا مناما	١٨٧
أدلة القائلين بأنها رؤيا فقط بالمرج	١٨٨
فائدة	١٩٧
ما هي الحكمة في اسراءه الى بيت المقدس • دون المروج بسـ	
من مكة • وما سبب تسمية مسجد القسـ	
بالاقصى	١٩٨
حديث خرافة لا مستند له عقلا ولا شرعا	٢٠٠
التفسير التفصيلي للآيات من قوله تعالى : " أفرايم السلات	
والعزى " الى قوله : " تلك اذا قسمة ضيزى "	٢١٠

الموضوع	الصفحة
أوجه القراءة في " اللات "	٢١١-٢١٣
الاختلاف في اشتقاق اللات ومن معها ومن أين أخذت	
وأين أماكنها	٢١٣-٢١٦
وجهها القراءة في مناة والوقف على مناة	٢١٧
تنبيهات	٢١٨-٢٢٠
التفسير التفصيلي للآيات	٢٢١
كلام ابن عطية في " أرايت "	٢٢٤
وجهها الاعراب في " أفرايتم " .. الخ ..	٢٢٥
تفسير قوله تعالى : " تلك اذا قسمه ضيزى " وما ورد في	
ذلك	٢٢٦
لطيفتان	٢٢٨
القراءة في " ضيزى "	٢٢٩
المعنى الاجمالى للآيات	٢٣٠-٢٣٢
التفسير التفصيلي للآيات من قوله تعالى : " ان هـى	
الا أسماء سميتها .. الخ " ..	٢٣٣
اعراب بعض الكلمات	٢٣٥
تنبيهات ذكرها في التفسير الكبير	٢٣٦
المعنى الاجمالى لهذه الايات	٢٣٩
التفسير التفصيلي للآيات من قوله تعالى : " ان يتبعون	
الا الثن .. الخ " ..	٢٤١
القراءة في " يتبعون "	٢٤٢
فروع مهمة	٢٤٤

الموضوع	الصفحة
المعنى الاجمالى للآيات	٢٥٥-٢٥٧
الفرانيق فى اللغة	٢٥٨
أدلة عصمة الانبياء	٢٥٩-٢٦٢
قصة الفرانيسق	٢٦٤
اشكال والاجوبة عنه	٢٧١-٢٧٦
عشرة أدلة ذكرها ابن العربى على بطلان قصة الفرانيق	٢٧٧-٢٨١
كلام القاضى عياض على مشكل هذا الحديث	٢٨٢
كلام للسيد قطب حول القصة	٢٨٨-٢٩٠
التعليق على كلام ابن حجر	٢٩١
التفسير التفصيلى للآيات من قوله تعالى : " وكم من طائفة	
فى السموات .. الخ "	٢٩٣
لطيفتان	٢٩٦-٢٩٧
أوجه القراءات	٢٩٨
الاعراب	٢٩٨
المعنى الاجمالى للآيات	٢٩٩-٣٠٠
بحث فى الملائكة عليهم السلام	٣٠١
اشتقاق الملائكة من حيث اللغة	٣٠٥
من أوصاف الملائكة	٣٠٦
ما يدل على كثرة الملائكة	٣٠٧
أعمال الملائكة	٣٠٩
ابتلاء بنى آدم بهم واختبارهم	٣١١
تعليق	٣١٤

الموضوع	الصفحة
هل الافضل الملائكة ؟ أم الانبياء والمرسل	٣١٦-٣١٧
الراجع عندى والذي أراه فى المسألة	٣٢٠
الشفاعة	٣٢٢
تحليل بعض ألفاظ هذا الحديث	٣٢٣-٣٣٣
التفسير التفصلى للآيات	٣٣٤
المعنى الاجمالى لهذه الآيات	٣٤٠-٣٤٢
بحث الظن	٣٤٣
تحليل لبعض ألفاظ هذا الحديث : " اياكم	
والظن " .. الخ	٣٤٨
التفسير التفصلى للآيات من قوله تعالى : " ولله ما فى	
السموات وما فى الارض ليجزى الذين أساءوا بما عملوا	
الى قوله : " هو أعلم بمن اتقى "	٣٥٣
الاعراب لبعض الكلمات	٣٥٥
القراءة فى كلمة " كباير "	٣٥٦
بقية التفسير التفصلى للآيات	٣٥٧
سبب نزول قوله تعالى : " فلا تزكوا أنفسكم "	٣٧١
المعنى الاجمالى للآيات	٣٧٦
بحث الكبيرة	٣٧٨
التفسير التفصلى للآيات من قوله تعالى : " أفرأيت الذى	
تولى وأعطى قليلا وأكدى " .. الخ	٣٨٦
القراءة لبعض الكلمات	٣٩٢
قاعدة المجازاة	٣٩٢

الموضوع	الصفحة
تعليمي	٣٩٧
منتهى كل شيء الى الله	٣٩٨
المعنى الاجمالي للآيات	٤٠٢—٤٠٠
اعراب بعض الكلمات في هذه الآيات	٤٠٣
التفسير التفصيلي للآيات من قوله تعالى : " وأنه هو أضحك وأبكى " .. الى قوله تعالى : " وأن عليه للنساء	
الاخرى " ..	٤١٣—٤٠٤
تنبيه	٤١٤
المعنى الاجمالي للآيات	٤٢١—٤٢٠
التفسير التفصيلي للآيات من قوله تعالى : " وأنه هو أغنى وأقنى " الى قوله : " فبأى آلاء ربك تتمازى " ..	٤٢٧—٤٢١
القراءة في " عباد الاولى " ..	٤٢٨
القراءة في " نمود " ..	٤٢٩
تنبيه	٤٣٥
القراءة في " تتمازى " ..	٤٣٧
المعنى الاجمالي للآيات من قوله تعالى : " وأنه هو أغنى .. الخ " ..	٤٣٩—٤٣٨
التفسير التفصيلي للآيات من قوله تعالى : " هذا نذير " الى قوله : " فاسجدوا لله واعبدوا " ..	٤٤٠
تنبيه	٤٤٧

الصفحة

الموضوع

٤٥٨-٤٥٤ من الفذر .. الخ " هذا نذير
	الكلام على السجود في سورة النجم ، وذكر من يرى من
	العلماء السجود فيها وحجته ، وحجة المخالفين له
	والراجع في نظري ، ثم كالم موجز عن حكم
	السجود في التلاوة ، ومواضع السجود
٤٥٩ في القرآن
٤٦٦ مناقشة ما استدل به المالكية
٤٠٧ الرجوع في نظري
٤٧٣ حكم سجود التلاوة
٤٧٧ ما يشترط لسجود التلاوة ، وماذا يجب فيه
	مواضع السجود في القرآن ، وأقصى ما قيل في عددها
٤٨١ وما هي على التوالي

٤٨٧-٤٨٣ خاتمة البحث
٥٠١-٤٨٨ فهرس المراجع
٥٠٩-٥٠٢ فهرس الموضوعات

تسبحمده الله